دار الكتب المصرية

إحياء الآداب العربية

كتاب الأصنام

عن

أبي المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي

(طبقا للنسخة الوحيدة المحفوظة "بالخزانة الزكية")

بتحقيق

الأستاذ أحمد زكي باشا

[الطبعة الثانية]

مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة

١٣٤٣ هـ — ١٩٢٤ م

دار الكتب المصرية

إحياء الآداب العربية

كتاب الأصنام

عن

أبي المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبيّ

(طبعا للنسخة الوحيدة المحفوظة "بالخزانة الزكية")

بتحقيق

الأستاذ أحمد زكى باشا

[الطبعة الثانية]

مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة

١٣٤٣ هـ — ١٩٢٤ م

فذلكة المضامين

١

التصدير بقلم محقق هذا الكتاب

(وأرقام صفحاته موضوعة فى أسفلها)

فهرس المضامين

[يليه فهرس كتاب الاصنام]

كتاب الأصنام لابن الكلبي

(من صفحة ٥ الى صفحة ٦٤)

الملحقات

الفهارس الأبجدية التحليلية

التكملة

تصدير

لكتاب "الاصنام"

بقلم محققه

الأستاذ أحمد زكى باشا

بسم الله الرحمن الرحيم

تصـــدير لمحققه (عن الطبعة الأولى)(*)

كان العِراق فى القرن الثانى والثالث من الهجرة، مزدانا بمدينتين كبيرتين، ناهيك بالكُوفة والبَصرة ! وهما (لعمرى!) شبيهتان بما نراه الآن فى أُكسفورد وكامبريدج من أعمال إنجلترة. فلقد كانت الحاضرتان العربيَّتان فى أيام أولئك الغطاريف البهاليل، كعبتين للعِلْم والتعليم، يحُجُّهما طالبو النور وجهابذة العرفان: من كل فجٍّ عميق.

وما برِحتِ الكوفة تبارى البَصْرة فى كلّ مضمار، وأهلوهما يتنافسون فى السبق إلىٰ غايات الفَخَار، حتّى طواهما وطواهم الليل والنهار. فلم يبقَ من مآثر القوم إلّا نُتَفٌ مبعثرة من آثار الدّفاتر والأسفار، تُناجى الخلَفَ بما كان للسَّلَفَ من الفضل الباقى علىٰ مدى الأعصار والأدهار !

ونحن اليومَ — فى مصر — نُحدِّث أنفسنا وتُحدِّثنا أمانيُّنا بتجديد ذلك العهد المجيد، و"لكل مجتهد نصيب". والله ولىّ الصادقين فى عَزَماتهم، ونصير المخلصين فى نيَّاتهم !

(*) العبارات المضافة على تصدير الطبعة الاولى موضوعة بين قوسين مربعين.

* * *

فمن مفاخر الكوفة مؤلِّفُ هذا الكتاب .

هو هشام بن محمد بن السائب بن بشر الكلبيّ ، وكنيته أبو المنـذر ، وآشتهر بآبن الكلبيّ . أخذ العلم بالكوفة عن أبيـه — وكان من رجالاتها المعدودين — وعن غيره من فُحُول العلماء وأكابر الرواة المحققين مثل خليفة بن خياط ومحمد بن سعد ومحمد بن أبى السرىّ ، ومحمد بن حبيب . وكان إليه المرجعُ فى العلم بأيّام العرب ومثالبها و وقائعها وتشعُّبها فى البلاد . وقد ذهب إلىٰ بغداد واشتهر فضله وحدّث بها .

ولقـد اتفق جميع ارباب الدّراية على القول بأن آبن الكلبيّ كان واسع الرواية وأن المأثور عنه شيء كثير[1] .

ولكنه مع ذلك كان لايتهجّم على العلم ولا يرمى القول علىٰ عواهنـه . فلا يروى شـيئا لم يبلغه ، بل يقول صريحا "لا أدرى" أو "لم يبلغنى" ونحو ذلك من أساليب العبارة التى نراها فى تضاعيف مصنفاته ، خصوصا هذا الكتاب "كتاب الأصنام" .

ومن أنعم النظر فى أُمّهات الدّواويـن التى وصـلتنا عن أكابر المؤرّخين ، رآها مُفعمة بالنقول الكثيرة المنسوبة إلى آبن الكلبيّ . مثال ذلك آبن سعد (صاحب الطبقات الكبرىٰ) وأبى جعفر الطبرىّ (إمام المؤرّخين ، وحجة المصنفين) . فقد أكثرا فى النقل عنه ؛ وحسبُك مقامهما بين أهل العلم والعرفان . وهذا الجاحظ يروى كثيرا

---

(١) وآنظر فى ترجمته فى آبن خِلّكان ما رواه من أقوال عمرو بن العاص فى مجلس معاوية .

عنه؛ ومثله المسعودىّ، يعتمد عليه فى كتبه، بل عدّه فى مقدّمة الأخباريّين وأهل العلم بالتاريخ[1] . ثم جرىٰ علىٰ هذه السّنّة طائفةٌ كبيرة من أشياخ الأخلاف، ومنهم ياقوت الحموىّ وعبد القادر البغدادىّ . وكلنا نعرف مكانة هذين الرجُلين من البراعة وطول الباع .

علىٰ أن هناك فريقا من العلماء — وهم أهل الحديث الشريف — لا يرضَوْن عن ابن الكلبىّ ولا عمن نحا نحوه من التاريخيين والأخباريّين، لا لشىء سوىٰ أنهم تعرّضوا لرواية الآثار دون أن تتوافر فيهم الشروط اللازمة فيمن يتصدّر لإملاء الحديث.

فلا عَجَبَ إذا رأينا هذا الفريق من العلماء يُجَرِّحون أولئك المؤلفين ويحطُّون من أقدارهم، لأنهم أقدموا علىٰ تدوين الآثار ممزوجةً ببعض الأساطير والأقاصيص .

هذا — علىٰ رأيى القاصر — هو السبب الذى دعا أصحاب الحديث المتفانين فى خدمته، المتعاهدين علىٰ صيانته، إلى الطعن علىٰ أمثال أولئك المصنِّفين، والتحذير من الأخذ بأقوالهم .

تلك الغيرة المشكورة — ومَن ذا الذى لا يغار علىٰ فنّه ؟ — هى التى دفعتهم إلىٰ مدافعة كل مَن يتعرّض للأحاديث الشريفة من غير المنقطعين لها، العاكفين علىٰ دراستها دون سواها .

ناموسٌ عامّ تتجدّد مظاهره فى جميع المعارف والصّناعات .

---

(١) فى كتاب "البيان والتبيين" (ح ١ ص ٥٢ و ١٢٤ و ١٢٦ و ١٢٩ و ١٣٧ و ١٨٢ ، ج ٢ ص ١٥٤)؛ وفى كتاب "الحيوان" (ج ١ ص ٣٣ و ٣٦ ، ج ٣ ص ٦٥ ، ج ٤ ص ١٣٢ ، ج ٥ ص ١٦٣ ، ج ٧ ص ١٢).

لذلك نرى أهل الحديث الشريف إذا تقحّم عليهم بابَهُمْ رجُلٌ من غير عُصْبتهم تنبهوا إليه ونبهوا عليه، و بالغوا فى الاحتياط منه حتّى لا يتطرّق إلى الحديث شيء دخيل، دون أن يكون له أصل فيه أصيل . وهم لعمرى معذورون ! فالوضّاعون كثيرون، لم تصدّهم تلك الأسوار ولا هاتيك الحصون. فتسللوا وآندسّوا، ثم دسّوا ودلّسوا، حتّى آختلط اليقين بالظنون. فمن ذا الذى يلوم أهل الحديث على آحتفاظهم به وتوثيقهم له، لكيلا يتطرّق الدّخيل والسقيم، إلى المأثور عن الرسول الكريم، ولئلا يكون الباب مفتوحا لحديث معلول أو لقول غير مقبول؟

وكيف لا يتشدّد أهل السنّة مع أمثال آبن الكلبيّ[1]، وهو مشهور عندهم بالرفض و بالغلوّ فى التشيّع[2]؟

لهذا قال السمعانىّ عن آبن الكلبيّ إنه "يروى الغرائب والعجائب والأخبار التى لا أصول لها" . وسبقه الإمام أحمد بن حنبل "صاحب المذهب" فإنه كان يكرهه وقد قال فى حقه[3]: "مَن يحدّث عن هشام؟ إنما هو صاحب سَمَرٍ ونسب، ماظننتُ أحدا يحدِّث عنه!" .

هذا هو القول الفصل والرأى الصواب . ولذلك نص الذهبيّ فى "طبقات الحفاظ" وصاحب "شذرات الذهب" (نقلا عن صاحب "العبَر") على أنه متروك الحديث، ولكنهما آعترفا بأنه كان حافظا أخباريّا علّامة .

(١) أنظر ترجمته فى "طبقات الحفاظ" للذهبيّ، طبع دائرة المعارف النظامية فى حيدرآباد (ج ١ ص ٣١٤)؛ وفى "الوافى بالوفيات" للصفدىّ؛ وفى "شذرات الذهب" فى حوادث سنة ٢٠٤ .

(٢) أنظر ترجمته فى "أنساب السمعانىّ" طبع العلامة مارجوليوث الإنكليزى على الحجر بمدينة لوندرة سنة ١٩١٢ (ص ٤٨٦).

(٣) أنظر "أنساب السمعانىّ" فى الموضع المذكور فى الحاشية السابقة، وآنظر آبن خلكان، والوافى بالوفيات.

أما يحيى بن معين فكان يحسن الثناء علىٰ هشام ، كما رواه ٱبن المعتز عن الحسن ٱبن عُلَيل العَنَزِىّ[1] .

ونحن لا نريد الاعتماد على ٱبن الكلبىّ بصفته من أهل الحديث؛ ولا نقول بذلك . وإنما نعتقد أنه من جهابذة العلماء الذين تفتخر بهم الحضارة العَربيّة فى تقييد كثيرٍ من الشوارد والأوابد، وفى تدوين طائفة كبيرة من المعلومات التاريخية والجغرافية ، التى وصل إلينا بعضها فعرفنا به مقدار فضل ٱبن الكلبىّ فى كل ما تعاطاه وتعاناه .

هذا وأنا لا أدرى كيف أجمع أهلُ الحديث علىٰ تجريح "هشام" مع أنه كان كثير الاحتياط فى نقل الأخبار . يدل علىٰ ذلك مبدؤه الذى كان يعبر عنه بقوله : "الإسناد فى الخبر مثل العَلَم فى الثوب". ذكر ياقوت هذا المبدأ وعقّب عليه بقوله : "فأما أنا فما زلتُ أُحبُّ الساذَج من كل شىء"[2] .

لا جَرَمَ أننا نَعُدُّه من أركان النهضة الشرقية ، وأساطين العلم وصناديد العِرْفان ، ايامَ كانت الحضارة الإسلامية بالغةً ذلك الشأْو البعيد ، وذلك الصيت الباقِىَ علىٰ توالى الأيام .

علىٰ أن المؤرِّخ أو الأخبارىّ قلّما يخلو من السقطات ، ولا سيما عند ما يتعرّض لرواية الأخبار القديمة . فقد أخذ صاحب الأغانى على ٱبن الكلبىّ أن الأخبار التى ذكرها عن دريد بن الصِّمّة "موضوعة كلها والتوليد بيِّن فيها وفى أشعاره" ثم قال : " وهـذا من أكاذيب ٱبن الكلبىّ "[3] ثم يعود أبو الفرج ويروى عنه بعض الأخبار ويقول : " ولعل هذا من أكاذيب ٱبن الكلبىّ "[4] .

---

(١) "الوافى بالوفيات" . (٢) أُنظر "الوافى بالوفيات"

(٣) أُنظر "الأغانى" (ج ٩ ص ١٩ ، ٢٠) . (٤) أُنظر "الأغانى" (ج ١٠ ص ١٥٥) .

ومع ذلك كله، فقد كان آبن الكلبيّ أعجوبة فى الحفظ والذكاء . ولكن الأعجب أنه وقع فى الذهول الذى ما زال ملازما لأكابر العلماء، ولأفراد الدّهر الذين يمتازون على الدّهماء، بإنعام النظر وإدامة التفكير . فقد روى لنا عن نفسه ما نصه :

" حفظتُ ما لم يحفظه أحدٌ، ونسِيتُ ما لم ينسَه أحدٌ ! كان لى عمّ يعاتبنى على حفظ القرآن، فدخلتُ بيتًا وحلفتُ أنْ لا أخرج منه حتّى أحفظ القرآن . فحفظتُه فى ثلاثة أيام! ونظرتُ يوما فى المِرآة فقبضتُ على لحيتى لآخذ مادون القبضة، فأخذتُ ما فوق القبضة!"(1) وكان الخبر يُروى عن أبيه أيضا(2) .

ليس بعد ذلك ذهول . لأنه أراد أن يجعل لحيته الطُّول الذى تتوافر به شروط العدالة الشرعية، نقصّها كلها وجعل نفسه موضعا للتهكم والسُّخرِيَة مدّة من الزمن حتّى نبتت لحيته من جديد(3) .

(1) أنظر "أنساب السمعانىّ" وآنظر "آبن خلكان" و "الوافى بالوفيات" وغيره من المؤرّخين فى المواضع المذكورة فى إحدى الحواشى السابقة .

(2) "الوافى بالوفيات" .

(3) فى مثل ذلك الذهول وقع الجاحظ وهو من آيات الله فى الذكاء . فقد نسى كنيته ثلاثة أيام، وآضطر فى آخر الأمر أن يسأل عنها أهل بيته، فقالوا : أبو عثمان ! . وهذا الخاقانىّ الوزير العباسىّ (وآسمه محمد بن عبيد الله) فقد كان كثير الذهول . كان يدخل إليه الرجل الذى قد عرفه طويلا فيسلم عليه ويسأل عنه فيقال له : هذا فلان. ثم يلقاه بعد يوم فتكون حاله معه مثل حاله الأوّلة . وجلس يوما مع الوزير أبى الحسن على آبن عيسى المعروف بالجرّاح، وكانا فى طيارة [سفينة] فأراد أن يحييه بتفاحة كانت فى يده، وهمّ أن يبصق فى الماء . فبصق فى وجه الجرّاح ورمى بالتفاحة الى الماء . وقال : إنا لله ! غلطنا ! فقال علىّ بن عيسى : إنا لله ! تَلِطْنا (أى لَطَخْتنا) . (أنظر "تحفة الأمراء فى تاريخ الوزراء" للصابى، طبع الأستاذ أمدروز الإنكليزى بمطبعة اليسوعيين ببيروت سنة ١٩٠٤ — ص ٢٧٧، ٢٧٨). هذا، وحوادث الخليل بن أحمد ووفاته أشهر من أن تذكر .

ومع ذلك فقد كان الرجل آية الآيات فى معرفة نسب العرب، حتّى صار فى زمانه فَرْدا يضرب به المثل [1].

ولقد بلغ من أمره أن القوم كانوا يفزعون إليه فى معرفة أنسابهم أو فى ٱنتحال الأنساب لهم، إذا كانوا قد نالوا حظًّا من الاشتهار. أذكُرُ من ذلك أن أبا نُوَاس طلب من صاحبنا أن يزجّ به فى نسب بنى مَذْحِج وهدّده إذا لم يفعل، فقال يخاطبه [2]:

أبا منذرٍ! ما بالُ أنساب مَذْحِجٍ * مُرَجَّمَةً دُونِى، وأنت صديقى ؟
فإن تأْتِنى، يأْتِكْ ثنائى ومِدحتى؛ * وإن تأْبَ، لا يُسْدَدْ علىَّ طريقى!

ونظير ذلك ما رواه صاحب الأغانى [3] أن بعضهم تقدّم إلى ٱبن الكلبىّ فى أن يخبر الناس عن الشاعر دعبل أنه ليس من خُزاعة. فقال له: "يا فاعل! مثل دعبل تنفيه خزاعة؟ والله! لو كان من غيرها، لرغبت فيه حتّى تدّعيه! دعبل (والله يا أخى!) خُزاعةُ كلها!".

علىٰ أننا، لو صدّقنا صاحب الأغانى، نرى ٱبن الكلبىّ يعترف بأنه قد ٱضطُرّ إلى ركوب متن الكذب. فقد رُوىٰ عنه قوله: "أول كذبة كذبتها فى النسب، أن خالد بن عبدالله القسرىّ سألنى عن جدّته، أمّ كُرَيز (وكانت أمة بَغِيًّا لبنى أسد، يقال لها زينب)، فقلت له: هى زينب بنت عرعرة بن جَذِيمة بن نصر بن قُعَيْن. فسُرَّ بذلك ووصلنى [4]."

---

(١) "صبح الأعشى" (ج ١ ص ٢٧٠) من الطبعة الأولىٰ ببولاق سنة ١٩٠٣، (وص ٤٥٣) من الطبعة الثانية ببولاق سنة ١٣٣١ هـ (سنة ١٩١٣ م).

(٢) "ديوان أبى نُوَاس" (ص ١٤٨) طبع القاهرة سنة ١٨٩٨.

(٣) (ج ١٨ ص ٤٧). (٤) "الأغانى" (ج ١٩ ص ٥٨).

فإن صح هـذا، كان الخوف من الوالى الجبار، والرغبة فيما عنده من المـال، أوقع فى نفس النسّابة من لسان أبى نُوَاس، وما ربمـا ينظم من الأشعار".

[وقد مدحه ياقوت(١) بقوله : «ولله درّ ابن الكلبي! ما تنازع العلماء فى شيء من أمور العرب إلا وكان قوله أقوى حجة . وهو مع ذلك مظلوم وبالقوارض مكلوم». وكذلك فعل عند كلامه على الحجاز، ورواية ما ذهب اليه ابن الكلبي فى كتاب افتراق العرب عند تحديده جزيرة العرب؛ قال ياقوت(٢) : «وأحسن من هذه الأقوال جميعها وأبلغ وأتقن قول أبى المنذر هشام بن أبى النصر الكلبي فى كتاب افتراق العرب»].

هذا، وقد روى الجاحظ عن بعضهم أن هشام بن الكلبي كان يأكل الناس أكلا، وكان علّامة نسابة، وراوية للمثالب عيابة؛ ولكنه إذا رأى الهيثم بن عدى، ذاب كما يذوب الرصاص على النـار(٣) . وروى الصَّفَدِىّ فى "الوافى بالوفيات" أن إسحاق الموصلىّ كان على خلاف ذلك إذ قال : رأيتُ ثلاثة يذوبون إذا رأَوْا ثلاثة : الهيثم ابن عدىّ إذا رأى هشاما الكلبي، وعلّوَيْه إذا رأى مخارقا [المغنّى]؛ وأبا نواس إذا رأى أبا العتاهية .

والمعلوم أن ابن الكلبي فى بابه كان أشهر من الهيثم . فإذا اعتمدنا رواية الجاحظ، كان لنـا أن نتظنّى أن العـلة فى خوف هشام من الهيثم الذى اشتهر بوضع الأخبار والأقاصيص والروايات(٤) أن يصنع فيه خبرا يفضحه به فى الأوّلين والآخرين .

(١) (ج ٢ ص ١٥٨) . (٢) (ج ٢ ص ٢٠٥) . (٣) أُنظر "البيان والتبيين" (ج ١ ص ٥٧)، وأنظر الرواية وما يلحقها فى "الأغانى" (ج ٢١ ص ٢٤٦) .

(٤) لقد اشتهر الهيثم بن عدىّ بالوضع والكذب؛ وولد أقاصيص كثيرة عند صنيع داود بن يزيد فى أمر تلك المرأة ما صنع "البيـان والتبيين" (ج ٢ ص ١٠) . وقد كتب الهيثم بن عدىّ كتابا فى هجاء الحرث ابن كعب، فما ضعضع ذلك منهم حتى كأن قد كتبه لهم "البيان والتبيين" (ج ٢ ص ١٧٠) . وقد روى الجاحظ عنه حديثا فى كتاب "البخلاء" (ص ٢٤٣) ثم بادر فعقبه بقوله : "وأنا أتّهم هذا الحديث لأن فيه مالا يجوز أن يتكلم به عربىّ . وهو من أحاديث الهيثم".

وكانت وفاة ٱبن الكلبىّ فى سنة ٢٠٤، وقيل سنة ٢٠٦ للهجرة . والأوّل هو الأصح[1] .

* * *

أما تصانيفه فتبلغ ١٤١ كتابا . وقد أوردها كلها ٱبن النديم فى كتاب الفهرست[2] . وهى فى أحاديث العرب قبل الإسلام، ثم فى المآثر والبيوتات والموءُودات، ثم فى أخبار الأوائل وما قارب الإسلام من أمر الجاهلية، ثم فى أخبار الإسلام والبُلدان والشعر وأيام العرب، ثم فى الأحاديث والأسمار، إلىٰ غير ذلك مما تراه هنالك .

هـذه الكتب كلها تقريبا قد ذهبت بجناية الدّهر أو بجريمة الإنسان . فلم يبق من آثار هذا النابغة العربىّ الإسلامىّ الكبير إلا النزر اليسير، من العبارات والروايات التى نقلها بعض المصنفين، وقد أشرنا إلىٰ نفر منهم فى صدر هذا المقال .

ولقد بحثتُ كثيرا فى خزائن القُسطنطينيّة والقاهرة وفى دور الكتب بأوْرُبّة عسانى أظفَرُ بشىء من مصنّفاته، فلم أجد بعد مازاولته من التحرّى، وما عانيته من التنقيب أثرًا لشىء من تصانيفه العديدة المفيدة سوىٰ مختصره الجمهرة فى النسب، وسوىٰ كتابين صغيرين فى الحجم ولكنهما ٱحتويا من العلم على الشىء الجمّ . وهما :

كتاب نسب الخيل فى الجاهلية والإسلام، وكتاب الأصنام .

---

(١) "الوافى بالوفيات" [ونسب القول الأوّل لابن سعد، والثانى للخطيب البغدادى] ؛ و"شذرات الذهب" (فى حوادث سنة ٢٠٤) .

(٢) (ص ٩٦ — ٩٨) . وقد نشرناها مهذبة فى الملحق الأوّل لهذا الكتاب .

١ ــ كتاب جمهرة النسب

هذا الكتاب قد سارت بذكره الركبان، وعليه تعويل أهل العلم بالأنساب؛ بل هو الذى خلّد لمؤلفنا صيتا لا تمحوه الأيام. ومع ذلك كله، فلم يبق منه سوى قطعة صغيرة تتألف من ١٣ ورقة. وهى محفوظة فى دار الكتب الأهلية بمدينة باريس، بخطّ كوفىّ مشابه لما كان شائعا فى أواخر القرن الثانى من الهجرة (١). أفرأيتَ كيف تناولت العوادى ذلك الكتاب البديع الذى هو المصدر الوحيد لكل من كتب فى نسب العرب، مثل ابن حزم الظاهرى الأندلسىّ وغيره ممن أتى بعده من الشيوخ المحققين والعلماء الراسخين؟

نعم إنه يوجد منه فى خزائن لوندرة بعض مخطوطات؛ ولكنها كلها سقيمة عديمة القيمة؛ حتّى ذلك الذى يعتبره العلماء منقولا عن النسخة المحفوظة فى قصر الإسكوريال بالقرب من مدريد عاصمة إسبانيا (٢).

ولقد اهتم العلماء المستشرقون بذلك الكتاب الباقى فى أرض الأندلس فرحل رجل من أفاضلهم (وهو العلامة بِكّر C. H. Becker) ليتوفر بنفسه على نسخه، وليهتمّ بطبعه بما يستحقه من العناية والإتقان. ولكنه بعد أن أنضى ركاب الطلب، وتجشم ما تجشم من التعب، رضى من الغنيمة بالهرب. لأنه تحقق أن الكتاب ليس لابن الكلبىّ،

(١) تحت رقم ٢٠٤٧ وهى عبارة عن رقوق، طول الرق الواحد منها ٢٢ سنتيمترا وعرضها ٢٩ سنتيمترا ونصف وفى كل رق منها ١٣ الى ١٥ سطرا (عن البارون دوسلين واضع فهرست المخطوطات العربية المحفوظة بدار الكتب الأهلية بمدينة باريس).

(٢) أنظر كتاب بروكلمن (Brockelmann) فى أدبيات اللغة العربية (وهو مكتوب بالألمانية).

وأنه فوق ذلك مبتور ومشحون بالأغاليط التى يرتكبها النساخون المساخون فتترا كب كظلمات بعضها فوق بعض. وقرر أنه ليس فى الإمكان آستخدامه للطبع علىٰ أىّ وجه كان، لأنه عبارة عن خلاصة وجيزة جدّا لكتاب الجمهرة[1]، الذى مازال العلماء يقتصّون أثره، ويتقصّون خبره.

علىٰ أن ياقوتا الحموىّ (طيّب الله ثراه!) قد آختصر الجمهرة فى كتاب سماه "المقتضب من كتاب جمهرة النسب". وذيّاك المختصَر حفظت لنا الأيام منه نسخة مخطوطة فى دار الكتب المصرية بالقاهرة. لكنها تطاير مدادها الان فى كثير من المواضع، كما أن الرطوبة قد ذهبت بجزء عظيم من سطورها ومن كلماتها، خصوصا فى أسفل الصفحات[2]. اختنه

٢ — كتاب أنساب الخيل

أما كتاب أنساب الخيل فقد تمّ لى طبعه فى هذه الايام [وأضفت اليه قاموسا شاملا لكل ما آطلعتُ عليه فى كتب العلم ودواوين الأدب وأضفت كل قول الى قائله، بعد التمحيص والتحقيق] (وآنظر كلامى عليه فى أوّل التصدير الذى كتبته عنه هناك).

(١) أُنظر الرسالة التى كتبها العلامة بكّر على ذلك ونشرتها "المجلة الألمانية للمباحث المشرقية" سنة ١٩٠٢ (ص ٧٩٦ — ٧٩٩).

(٢) وعدد أوراقها ١١١. وهى محفوظة تحت رقم ٧٥٣٥ عمومية وتحت رقم ١٠٥ م تاريخ. وأصلها من مجموعة المرحوم مصطفى فاضل باشا منتقلة إليه عن "ملك ولىّ النعم الحاج إبراهيم سرعسكر" أعنى بطل مصر الشهير وآبن محمد على الكبير. على أن العلامة بكّر الألمانىّ المذكور قبل هذا يظن أن هذه النسخة ليست هى "المقتضب" لأن الترتيب فيها مخالف للذى فى "كتاب الفهرست" وللوارد فى النسخة التى رآها بالأندلس يشرح لنا أحوالها.

٣ – كتاب الأصنام

ظهر الإسلام فى بلاد العرب، فكان همه الأول تطهير ربوعها من الشرك بالله، ومحو كل أثر لعبادة الأصنام والأوثان. حتى إذا فاز القائم بالدعوة إلى التوحيد، بكل مايريد، وجمع كلمة العرب على الدين الجديد، وانتقل عليه الصلاة والسلام إلى الرفيق الأعلى، ارتد كثير من الأعراب إلى الطواغيت وعباداتهم الأولى. حينئذ تجرد لهم خليفته أبو بكر الصديق فأعادهم إلى حظيرة الإيمان.

لذلك كان المسلمون، من أهل الحكم أو من أرباب العلم، يتحاشون فى أول الأمر ذكر الأصنام والأوثان لقرب عهد القوم بها ولبقيتها فيهم وفى صدور الكثير منهم، لكيلا يثيروا فى نفوس العامة ما ربما يكون عالقا بها من الحمية الأولى، حمية الجاهلية، فيعود الأمر إلى الضلال القديم.

هذا هو الذى دعا الخليفة الثانى (عمر بن الخطاب) لقطع الشجرة التى بايع النبى (صلى الله عليه وسلم) أصحابه "بيعة الرضوان" تحتها، لأنه رأى من تعظيم المسلمين لها، ماجعله يخشى أن تكون فتنة لهم على تمادى الزمان.

حتى إذا مارسخت قدم الإسلام، وتوطدت أركانه، وثبت بنيانه، لم يبق بعد مجال للخوف من الرجوع إلى الشرك بالله. فلما زالت العلة وانحسمت مادة ذلك الخوف، حينئذ توفر العلماء على تلقف الروايات من هنا ومن هنا، فجمعوا كل ماوصل إليهم من المعلومات الباقية عن تلك الديانات القديمة، كما تجردوا من جهة أخرى لالتقاط مابقى من أشعار الجاهلية وعاداتهم، وأحوال معيشتهم، وكل مايتعلق بحياتهم الأدبية والاجتماعية.

فكان محمد بن إسحاق (صاحب المغازى والسِّيَر، المتوفَّى فى أواسط القرن الثانى للهجرة) أوّلَ مَن ألمّ بشىء من أمر عباداتهم القديمة. ولكنّ كتابه فى السيرة[1] ضاع من الوجود، أو هو لا يزال مطويا فى ضمير الدّهر إلىٰ هذا العصر .

لكن آبن الكلبىّ (المتوفَّى بعد آبن إسحاق بنصف قرن تقريبا) كان أوّل مَن أفرد لهذا الموضوع سفرا خاصا به، أسماه كتاب الأصنام .

ومن ذلك العهد أقدم علماء الإسلام على الدخول فى غمار هذا الموضوع، فألّفوا فيه كتبا لم يصلنا منها شىء، سوىٰ أسمائها التى أنبأنا بها آبن النديم فى كتاب الفهرست، و ياقوت الحموىّ فى معجم الأدباء .

فمن ذلك أن الكاتب أبا الحسن علىّ بن الحسين بن فضيل بن مَرْوان (وأصله فارسىّ) له "كتاب الأصنام"[2] "وما كانت العرب والعجم تعبد من دون الله تبارك آسمه .

وللجاحظ كتاب فى هذا الموضوع سماه "كتاب الأصنام". ذكره فى مقدّمة كتاب "الحيوان" وعرفنا بموضوعه، كما أن الدميرىّ ـ صاحب حياة الحيوان ـ نقل عنه شيئا أثناء كلامه على "القرش" فى حرف القاف . [وقد أبدع الجاحظ فى كتابه كما يقول الآلوسىّ] .

---

(١) جاء عبد الملك بن هشام فآختصر "السيرة النبوية" التى ألفها آبن إسحاق، وحفظ لنا فيها بعض البيانات عن عبادة الأصنام والأوثان . ثم أتى السهيلى الأندلسىّ (المتوفَّى سنة ٥٨١) وأبو ذر الخشنىّ (فى سنة ٧٧٠) ففسرا بعض ما فى "سيرة" آبن هشام من الغريب وأضافا شيئا من التفاصيل الخاصة بعبادة الأصنام نقلا عما ورد فى كتب العلماء، مشتتا مبعثرا .

(٢) ذكره آبن النديم فى "كتاب الفهرست" (ص ١٢٥) ثم ذكره ياقوت فى معجم الأدباء (ج ١ ص ١٣٢)، وسماه "الردّ علىٰ عبدة الأوثان" .

ثم جاء فيلسوف الإسلام أبو زيد البلخى" فألف كتابا فى الردّ علىٰ عَبَدة الأصنام[1] . [وفى تاريخ مكة للأزرقى" تفصيل كيفية عبادة العرب للأصنام على أتمّ وجه] . [وكتب السيرة النبوية كلها لا تخلو عن شيء من ذلك] .

* * *

أما كتاب ابن الكلبى" الذى وفّقنا الله اليوم لإخراجه للناس، فكان له حظ وافر من عناية العلماء المحققين. ذلك أنهم تدارسوه وتناقلوه علىٰ طريقتهم القديمة القويمة فى التلقى والرواية، وثقّفوا كلماته، وضبطوا رواياته، وعلّقوا عليه كثيرا من الحواشى والتفاصيل.

ومع ذلك فقد انقطع خبره، وامّحىٰ أثره!

نعم إن ياقوتا الحموى" وقعت إليه نسخة منه بخط الإمام الجواليقى"[2] المشهور، فنقل معظمها فى "معجم البلدان" وأورده متفرقا فى كتابه حسب ما يقتضيه ترتيب حروف الهجاء . وسيأتى الكلام علىٰ هذه النسخة فيما يلى من السطور .

ولا بدّ أن تكون هذه النسخة (أو غيرها) وقعت أيضا للشيخ عبد القادر بن عمر البغدادى"، فنقل عنها كثيرا فى كتابه المشهور بـ "خزانة الأدب". ولكنه لم يذكر لنا شيئا عنها ولا عن أصلها .

ثم جاء الأستاذ السيد محمود شكرى الآلوسى"[3] — علامة العراق فى عصرنا هذا — فنقل أشياء عن كتاب الأصنام لابن الكلبى" فى كتابه الموسوم "بلوغ الأرب فى أحوال

(١) أنظر "كتاب الفهرست" (ص ١٢٥)، و"معجم الأدباء" لياقوت (ج ٥ ص ١١٢). وليس لدينا معلومات أخرىٰ عن وجوده أو عن الخطة التى اتبعها فى تأليفه .

(٢) أنظر ترجمته فى الملحقات . (٣) [وقد فقده العلم والعلماء توفى الى رحمة الله فى شهر ذى القعدة سنة ١٣٤٢ هجرية (شهر يونيو سنة ١٩٢٤ م)] .

العرب» . وعنـدى أنه آكتفىٰ بالنقل عن صاحب «خزانة الأدب» مع نقص وزيادة بحسب ما آقتضاه تأليفه . وهذه الزيادات مأخوذة فى الغالب عن مواضع أخرىٰ من كتاب البغدادى[1] أو عن كتاب «إغاثة اللهفان»[2] لآبن قيّم الجوزية .

وعلىٰ كل حال فالنسخة التى لاشك فى أن البغدادى قد آستخدمها، لم يصل إلينا خبر عنها إلى الآن .

[وقد أشار ياقوت[3] إلى نسخة من هذا الكتاب بخط أحمد بن عبيدالله بن محجج النحوى، وكذلك صاحب تاج العروس يشير الى استخدامه نسخة جيدة منه ويسميها فى بعض المواضع «تنكيس الأصنام»] .

النسـ المـ

وأما النسخة الوحيدة التى لا يوجد غيرها فى العالَم — علىٰ ما أعلم — فهى التى دخلت فى نوبتى منذ بضعة أعوام بطريق الشراء من البَحّاثة النقّابة الشيخ طاهر الجزائرى، ذلك المولع بالكتب المتفانى فى جمعها من الآفاق . [وقد فقـده العلم والعلماء توفى الى رحمة الله فى سنة ١٣٣٨ هـ — سنة ١٩٢٠ م] .

هذه النسخة أصبحت درّة ثمينة فى «الخزانة الزكيّة» التى وقفتُها علىٰ أهل العلم وهى الآن بقبـة الغورى] بالقاهرة، وهى التى آستخدمتها لطبع هذا الكتاب،

(١) وقد كتبت إليه مستفهما عما إذا كان آستخدم «كتاب الأصنام» مباشرة أم آكتفىٰ بالأخذ عما ورد فى «خزانة الأدب» . ولكن لم يردنى منه جواب عن ذلك . فلذلك قارنت بمزيد التدقيق كل ماأورده و بمـا جاء فى «الخزانة» عن آبن الكلبى، فإذا العبارة واحدة، سوىٰ أن الآلوسى قد آختصرها فى مواضع قليلة جدّا وأضاف إليها تلك الزيادات التى تكلمت عنها . فتأكدتُ أنه لم ينقل عن آبن الكلبى مباشرة، إذ لم يرد عنده شىء ممـا أغفله البغدادى فى «خزانته» .

(٢) دون مراجعة النسخة المطبوعة فى القاهرة سنة ١٣٢٠ هـ . وقد آكتفيتُ بالآعتماد علىٰ ما رواه السيد الآلوسى . (٣) (ج ٣ ص ٤٩٥) .

ونقلت عنها راموزين[1] (Fac-Simile) بالفتوغرافية ليكون عند كل إنسان صورة من الأصل النفيس، تكاد تكون هى وهو شيئا واحدا .

* * *

تقدّم لى القول بأن علمــاء الإسلام كانت لهم عناية خاصة بهذا الكتاب . وانت ترىٰ ذلك فى الحواشى التى علقتها عليه، ولكننى أخص بالذكر منهم الوزير المغربىّ المتوفى سنة ٤١٨ . وهو أبو الحسين بن علىّ بن حسين، ويعرف بأبى القاسم وبابن المغربىّ، وآشتهر بالوزير المغربىّ .

هذا الرجل الكبير، المنقطع النظير، الجدير بالإعجاب ، كان من دواهى السياسة وأقطاب الزمان . وقد حلب الدهر أشـطره ، وذاق حُلْوه ومُرّه ، وعاندته الأيام وعاندها، وعاكسته الأقدار وعاكسها. فبينما هو فى أوج الجلالة ، إذا هو شريد طريد لا يستقرّ علىٰ حال . حتّى إذا صافاه الزمان، عاد لمعاداته ، وإذا خضع له الناس رجعوا لمناواته، فكان شأنه غريبا وأمره عجيبا . وحسبنا أن نقول إنه تصدّىٰ للحاكم بأمر الله (الخليفة الفاطمىّ) وإنه سـعىٰ فى قلب دولته . ولا أُطيل بشرح أحوال هـذا الباقعة فقد تكفل آبن خلكان بترجمته . ولكن الذى يهمنا ، معاشرَ أهـل الأدب، هو أن هـذا الرجل كان يجد مع ماهو فيه من البلابل والمشاغل وقتا كافيا لدراسة العلم وتحريره وتدوينه ، وأنه صنف طائفة من الكتب الممتعة النادرة، وأنه أكمل "كتاب الفهرست" الذى ألفه آبن النـديم[2]، وألف كتابا[3] آختاره من الأغانى،

(١) أنظرهما فى خاتمة هذا التصدير (ص ٤١ وص ٤٣) .

(٢) "معجم الأدباء" (ج ٦ ص ٤٦٧) . (٣) أنظر "كشف الظنون" .

وأن أقواله وتحقيقاته ممـا يحتج بها أكابر المصنفين[1] . ونحن نرىٰ علىٰ هامش كتاب الأصنام الذى نحن بصدده تحقيقات كثيرة لهذا الوزير العالم . وهى تدل علىٰ عظيم فضله وغزير علمه .

* * *

وصل إلينا هذا الكتاب بالسند المتصل عن آبن الكلبىّ نفسه علىٰ يد سلسلة من جهابذة العلماء تبتدئ فى سنة ٢٠٤ وتستمرّ إلىٰ ما وراء سنة ٤٩٥ . وأسماء هؤلاء العلماء واردة فى السند الذى فى فاتحة الكتاب . وقد بحثتُ عنهم حتّٰى آهتديتُ إلىٰ ترجمة طائفة منهم فنقلتها فى آخر هذه الطبعة، لبيان مكانتهم بين أرباب العلم وأهل التحقيق . نقلت هذه التراجم عن كتاب لا يزال مجهولا وإن كان مؤلفه من أعلام الأعلام. وهذا الكتاب هو "إنباه الرواه، علىٰ أنباه النحاه" للوزير المشهور بالقاضى الأكرم، المعروف "بآبن القفطىّ"[2] نسبة إلىٰ مدينة قِفْط من صعيد مصر .

* * *

ولا بدّ لى من البحث قليلا فى رجال السند الذين وصل لنا عنهم هذا الكنز الثمين .

فأوّل من قرأه على آبن الكلبىّ نفسه (فى سنة ٢٠١ للهجرة) هو أبو الحسن علىّ آبن الصباح بن الفرات الكاتب، وهو الذى أوصله إلىٰ من بَعْده من الأشياخ الذين

(١) كما يرىٰ ذلك كل من يتصفح المعضلات اللغوية التى فى " تاج العروس " وفى مواضع كثيرة من "تراجم الأدباء" لياقوت .

(٢) وجدتُ كتابه فى خزانة طوپ قپو بالقسطنطينية ، وهى التى أسميها بالخزانة السلطانية . فنقلته بالتصوير الشمسىّ ، وهو الآن مودع فى "دار الكتب المصرية" يتأتى لكل إنسان الآستفادة من ثمراته بعد أن كان فى حيز العدم . ومما يجب التنبيه إليه فى هذا المقام أنى عثرتُ علىٰ نسخة أخرىٰ منه فى خزانة أسعد أفندى الثانى بمدينة القسطنطينية أيضا ، ولكن هذه النسخة لا تحتوى علىٰ غير النصف الأخير من هذا الكتاب النفيس .

تنتهى سلسلتهم بابن الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفى. وعنه نقله إلينا ذلك الذى يبتدئ أوّل كلمة منه بقوله : "أخبرنا ... ... قرئ عليه وأنا أسمع".

فمن هو هـذا المتكلم المجهول، الذى يرجع إليه الفضل فى إسداء هـذا الجميل واصطناع هذا المعروف؟

لا ريب عندى فى أن هذا المتكلم هو الإمام الجواليقى، الذى روى لنا أيضا "أنساب الخيل" لابن الكلبى، وروى لنا فوق ذلك طائفة كثيرة من دواوين الأدب. وبيان ذلك :

إن أبحاثى المتواصلة فى هذا الموضوع قد هدتنى — بعد مراجعة المظانّ ومساءلة المؤلّفات التى يصح الركون إليها فى مثل هذا الشأن — إلى أن الإمام الجواليقى كانت له عناية خاصة بما صدر عن ابن الكلبى من الروايات والتآليف، خصوصا بهذا الكتاب "كتاب الأصنام". فقد تلقّى هذا الكتاب عن أشياخه بالسند المتصل إلى على بن الصباح بن الفرات. ثم نقله عن نسخة مكتوبة بخط رجل آخر من بنى الفرات، قد اشتهر بالعلم والأدب وبالأمانة والصدق والصحة، وأعنى به أبا الحسن محمد بن العباس بن الفرات[1]. ثم عاد الجواليقى فكتب عن نسخة نفسه المذكورة نسخة ثانية.

فأما الأوّلة، فهى التى أشار إليها الجواليقى فى خاتمة هذا الكتاب بقوله "نسختى التى نقلتها من خط محمد بن العباس بن الفرات[2]". ولم يذكر لنا هنا تاريخ انتساخه

(١) المتوفى سنة ٣٨٤ للهجرة، كما فى "طبقات الحفاظ" للذهبى.
(٢) أنظر (س ٥ من ص ٦٤) من هذه الطبعة.

لهـا ، ولكن ذلك كان علىٰ كل حال قبل سنة ٥٢٩ . ولا شك عندى فى أن هذه النسخة الأوّلة هى التى آستخدمها ياقوت أثناء تأليفه "معجم البلدان" حيث يقول: "ووجدناه فى كتاب الأصـنام بخط آبن الجواليقىّ الذى نقله عن خط آبن الفرات وأسـنده إلى آبن الكلبىّ"[1] . فإن ذلك الوصف مطابق من كل الوجوه لأحد النصوص[2] الواردة عن الجواليقىّ فى آخر كتابنا هذا .

وأما النسخة الثانية ، فهى التى نقلها الجواليقىّ أيضا عن نسخته الأوّلة المذكورة قبل . وقد نص علىٰ ذلك صريحا فى خاتمة هذا الكتاب بقوله : " نقلته من نسختى التى نقلتها من خط محمد بن العباس بن الفرات ... الخ"[3] . وقد عرّفنا بالتاريخ الذى كتب فيه هذه النسخة الثانية ، وهو سنة ٥٢٩ . ثم عرفنا بأنه عارض هذه النسخة الثانية فى تلك السنة بعينها مع ولده إسماعيل (وهو أسنّ[4] أولاده) وبسماع ولده الثانى ، إسحـاق .

وهـذه النسخة هى الأُمّ التى صدرت عنها نسخة "الخزانة الزكية"[5] . لأن كاتبها يخبرنا فى آخرها بأنه نقلها من نسخةٍ بخط الجواليقىّ (أى الثانية لأنها تتضمن إشارة إلى النسخة الأوّلة كما سبق بيانه) .

---

(١) "معجم البلدان" (ج ٣ ص ٩١١) .
(٢) أنظر (س ٥ من ص ٦٤) من هذه الطبعة .
(٣) قال ياقوت إن آبن الجواليقىّ حجة ثقة ينقل كثيرا عن آبن الفرات "معجم البلدان" (ج ١ ص ٨٧٩)
(٤) أنظر ترجمة الجواليقىّ وآبنه فى الملحقات .
(٥) وكان من فضل الله على "الخزانة الزكية" أنّ كاتب هذه السطور قد دخلت فى نوبته تلك النسخة الوحيدة التى ليس لها ثان معروف فى مشارق الأرض ومغاربها .

فمن تلك البيانات يسوغ لنا أن نقول بأن راوى هـذا الكتاب هو الجواليقى .
ولكننا نشفع هذا القول بدلائل تؤيده وتؤكده .

وتفصيل ذلك :

إن سلسلة الرواية الواردة فى صدر الكتاب تبتدئ فى سنة ٢٠١ (أى قبل وفاة المؤلف بثلاث سنين) وتنتهى فى سنة ٤٦٣ (وهى السنة التى أخبر فيها ابن المسلمة بهذا الكتاب الشيخ ابن الصيرفى ، كما هو منصوص عليه صريحا فى صدر الكتاب). وحينئذ فلا مندوحة من القول بأن ابن الصيرفى أسمع هذا الكتاب ورواه بعد تلك السنة لذلك الذى يتكلم عن نفسه مبتدئا بقوله "أخبرنا" .

فلأجل معرفة هذا المجهول واستخراج الضمير بطريق معقول مقبول يجب علينا أن نرجع إلى آخر الكتاب لنرى هنا لك نصا آخر يتممه ويكمله بحيث يتقوى عندنا هذا التخمين ، ويكون بمثابة اليقين ، إن لم يكن هو عين اليقين .

وذلك أن الجواليقى يعرّفنا فى أوّل الكتاب بأنه سمعه على ابن الصـيرفى بقـراءة رجل لم يسمه هناك . ولكن الجواليقى حينما فرغ من انتساخ الكتاب ، رأى أن يتدارك ما أهمله فى أوله من حيث الإشارة إلى نفسه وإلى اسم ذلك القارئ ، فلذلك كتب بخطه فى آخر نسخته الثانية عبارة ، جزى الله ناقل نسختنا أحسن الجزاء على إبلاغها لنا . وهى تفيد بطريق الجزم والتحقيق أن ابن الجواليقى سمع هـذا الكتاب من أوله إلى آخره بقراءة الشيخ أبى الفضـل محمد بن ناصر بن محمد بن على ، وأن محمد بن الحسين الإسكاف كان يسمع معه أيضا . وأن ذلك السماع كان فى شهر المحرّم سنة ٤٩٤ .

وقد علمنا من أوّل السلسلة أن المسموع عليه هو آبن الصيرفيّ .

وحينئذ فنكون قد وصلنا إلى النقطة التي فيها وبها حلّ هذه العقدة . ذلك لأن سنة ٤٩٤ هي محكّ التحقيق ومفتاح البيان . فإن كان هؤلاء الرجال كلهم كانوا موجودين في هذه السنة بحيث يكون آبن الصيرفيّ أكبرهم عمرا وأعلاهم سنا، فقد ثبت المطلوب ووضح البرهان ووصلنا إلى عين اليقين .

(أ) أما آبن الصيرفيّ، فقد ورد آسمه في أوّل سلسلة رواتنا هكذا « الشيخ أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفيّ » . وهو هو الذى ذكره آبن الأثير في "كامل التواريخ" وآستوفى نسبته ، أى « أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار آبن الصَّرِد المعروف بآبن الطُّيُوريّ الخانوقيّ الصيرفيّ البغداديّ » . وقال آبن الأثير : إن وفاته كانت في سنة ٥٠٠ للهجرة . فلو رجعنا إلى سلسلة الرواة ، نجده قد سمع هذا الكتاب في سنة ٤٦٣ عن آبن المسلمة فيكون بين تاريخ سماعه وبين تاريخ وفاته مدّة تعادل ٣٧ سنة تقريبا ؛ ويكون بين تاريخ إسماعه للجواليقيّ بقراءة أبي الفضل وسماع الإسكاف في سنة ٤٩٤ وبين تاريخ وفاته مدّة تعادل ست سنين بالتقريب .

(ب) أما الجواليقيّ[(1)] فقد كانت ولادته في سنة ٤٦٦ ، ووفاته في سنة ٥٣٩ فيكون عمره حينما سمع هذا الكتاب على آبن الصيرفيّ في سنة ٤٩٤ قد بلغ ٣٠ سنة . وهو سن التحصيل الصحيح ، فضلا عن أنهم كانوا في ذلك العصر الزاهر مقبلين على العلم

(١) أنظر ترجمته في الملحقات عن القفطيّ . وآنظر أيضا "نزهة الألباء" للانبارى ، وآنظر "الوفيات" لآبن خلكان . ولا عبرة بما ورد في النسخة المطبوعة من "بغية الوعاة" للسيوطيّ ، لأنه لا جدال في أن الناسخ قد أهمل ، حيث ذكر سنة الميلاد باعتبار أنها سنة الوفاة . وقد تفطّن طابع "بغية الوعاة" إلى ذلك ، فأشار في الحاشية إلى الصواب .

يطلبونه من المهد إلى اللحد. ويكون الجواليقىّ قد اعتنىٰ بهذا الكتاب فنقله مرة أوّلة من خط محمد بن الفرات فى سنة لم يعينها لنا، ثم سمعه عن أشياخه عن علىّ بن الصباح ابن الفرات عن ابن الكلبىّ، ثم عاد فنقل عن نسخته تلك نسخةً ثانيةً فى سنة ٥٢٩، أى قبل وفاته بعشر سنين . فتكون عنايته بهذا الكتاب ممتدّة من سـنة ٤٩٤ إلىٰ سنة ٥٢٩، أى مدّة تقارب ٣٥ سنة .

(ج) أما محمد بن ناصر (الذى قرأ هذا الكتاب على ابن الصيرفىّ، بسماع الجواليقىّ)، فقـد كان مولده فى سنة ٤٧٦، ووفاته سنة ٥٥٠ . فكان موجودا فى سنة ٤٩٤، أى فى الوقت الذى نسب فيه الجواليقىّ إليه قراءة "كتاب الأصنام" على ابن الصيرفىّ .

فثبت من ذلك :

أوّلا — إن سلسلة الرواية التى فى صدر هـذا الكتاب تبتدئ من سـنة ٢٠١ وتمتدّ إلىٰ سنة ٤٦٣ ثم إلىٰ سنة ٤٩٤ للهجرة .

ثانيا — إن الجواليقىّ كتب منه نسختين، لم يعين لنا تاريخ الأوّلة، وأما تاريخ الثانية فقد نص علىٰ أنه كان فى سنة ٥٢٩ .

ثالثا — إن النسخة التى دخلت فى "الخزانة الزكية" منقولة بعناية تامة عن النسحة الثانية للجواليقىّ .

رابعا — إن الإمام الجواليقىّ هو الذى يحدّث عن نفسه فى المحرّم سـنة ٤٩٤ بقوله فى أوّل الكتاب : "أخبرنا الشيخ أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد الصيرفىّ قرئ عليه وأنا أسمع" .

خامسا — إن القارئ الذى يشير إليه الجواليقىّ فى العبارة المتقدّمة هو محمد بن ناصر السلامىّ، وكانت قراءته بحضور محمد بن الحسين الإسكاف .

والنتيجـــة

أننا يصح لنا أن نعتبر كأنّ نسختنا مصدّرة بهذه الجملة التى جرى السلف على آستعمال نظائرها فى هذا المقام، وهى :

"قال موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر الجواليقىّ : أخبرنا الشيخ أبو الحسين ... ... الصـيرفىّ بقراءة يحيى بن ناصر... ... السلامىّ عليه وأنا أسمع بحضور محمد آبن الحسين الإسكاف".

*
* *

هـذا . وقد طالما نقب المستشرقون فى خزائن الكتب بأوربة وبلاد المشرق عساهم يظفرون بنسخة كاملة (صحيحة أو سقيمة) من هذا الكتاب. ولكن مساعيهم ذهبت أدراج الرياح، وبقيت مباحثهم عقيمة إلى الآن. فلما أعياهم الطلب، رجعوا إلى ياقوت (رحمه الله رحمة واسـعة) وإلى الشيخ عبد القـادر بن عمر البغدادىّ (أسكنه الله فسيح جنانه) وإلى آبن هشام (رضى الله عنه)، فتلقفوا ما أوردوه من روايات الكلبىّ وأقواله عن الأصنام .

وكان الذى تكفل بذلك وتوفر على جمع تلك المواد المبعثرة فى "معجم البلدان" وفى "خزانة الأدب" هو العلامة ولهاوزن Wellhausen الألمـانىّ. فألف فى عبادة الأصنام والأوثان عنـد العرب كتابا ضخما باللغة الألمـانية، وضمنه كثيرا من المباحث التى لها علاقة بهذا الموضوع، معتمدا على ما أورد علماء الإسلام الكرام. فما كاد كتابه

الممتع يظهر فى الوجود حتّى تناهبه القوم، ونفِدت طبعته الأولىٰ . فأصدر منه طبعة ثانية (مصححة ممحصة) كان لها مثل سابقتها من الرواج والنجاح .

أما أنا، فقد ترجمت بعض فصوله الى اللغة الفرنسية علىٰ يد[1] أحد أصدقائى الألمانيين (وهو الدكتور برونله Brönnle) لكى أقف علىٰ ما قاله ذلك البحاث . فوجدته — والحق يقال — قد آستوفىٰ بحثه وآستكمل أسانيده . ولا غبار عليه فى الهفوات التى ترجع إلى النسخة المطبوعة من كتاب ياقوت . فإن ناسخه آرتكب كثيرا من وجوه الخطل فأوقع فيها ناشره[2] . وقد نبهت علىٰ ذلك فى كثير من الحواشى التى وضعتها فى أسفل هذا الكتاب . ولكن ذلك لا يغض من فضل العلامة ولهاوزن المذكور، ولا من قدر المنن الجسام التى لطابع ياقوت فى أعناق العرب والمشتغلين بمعارف العرب وأعنى به العلامة البحاثة النقّابة وستنفلد الألمانى F. Wüstenfeld الذى يحلولى (بصفتى من أبناء الشرق العارفين أقدار الرجال) أن أسطر له على الدوام آيات الشكر والثناء لخدمه للشرقيين والمستشرقين وتوفره علىٰ إحياء كثير من مآثر العرب ولآنقطاعه لتلك المباحث الطنانة التى رفعت ستار الإبهام عن كثير من المعضلات العلمية والأدبية والتاريخية .

علىٰ أن الخدمة التى أدّاها العلامة ولهاوزن، صاحب المساعى المشكورة فى هذا الباب، لم تكن وافية بكل المرام لدىٰ رجل من أكبر كبراء الألمان المشتغلين بعلوم

(١) والترجمة محفوظة بخزانتى الزكية بخط المترجم، ومنها نسخة أخرى مكتوبة بالآلة .

(٢) [وقد تولى العلامة وستنفلد بيان الروايات المختلفة فى النسخ المتعددة وأورد ذلك فى قائمة التصحيحات دون أن يحكم أو يرجح بل أورد الغث والسمين ووضع سخافة الناسخين بجانب الجواهر الثمين] .

العرب ومعارفهم وأعنى به الأستاذ نولدكه Nöldeke الموجود الآن بمدينة
ستراسبورغ ، وقد نيف على السابعة والسبعين ، وله بين المستشرقين أعلىٰ مكانة
وأفضل مقام . فهذا الرجل (الذى أرجو الله أن يمدّ فى حياته) مازال مشغوفا بتطلب
نفس كتاب الأصنام ، ومازال يحلم به فى اليقظة والمنام ، ويجاهر أمام أصدقائه
وتلاميذه وأولاده بأنه لا يريد أن يفارق الحياة حتّى يرىٰ بعينى رأسه هذا الكتاب
" كتاب الأصنام " . فلما علم بأنى عثرت علىٰ هذه الضالة المنشودة وآصطدت تلك
الدرّة الثمينة ، توسل إلىّ بواسطة صديقه وصديق السويسرىّ الأستاذ هيس Hess ،
المشهور عند أهل الأدب بالقاهرة شهرة لا يضارعها سوىٰ صيته البعيد لدى
المستشرقين بكافة أنحاء أوربة . فأرسلت إلىٰ ذلك العاشق المتيم الولهان صورة
فوتوغرافية من هذا الكتاب .

*
* *

كتاب مؤتمر

ولقد آغتنمت فرصة وجودى بمؤتمر المستشرقين الدولىّ المنعقد فى إبريل
سنة ١٩١٢ بمدينة أثينة ، رئيسا للوفد الذى بعثته الحكومة الخديوية المصرية ،
فكاشفت العلماء بهذه الذخيرة ، وأطلعتهم على هذا الكتاب وتكلمت عنه فى خطبتى
قلت فيها ما معناه : علىٰ أنى لا أودّ إظهار هذا الكتاب إلى الوجود لأن الأستاذ
نولدكه Nöldeke قال بأنه لا يريد أن يموت أو يرىٰ كتاب الأصنام . وأنا أخشىٰ
أن يفى بوعده ويحرم العلم من ثمرات كدّه وجدّه . فلذلك أنا أخيره بين خطتين :
إما أن أؤخر إظهار هذا الكتاب إلىٰ ماشاء الله ، وإما أن يبحث الأستاذ علىٰ كتاب
آخر يعلق علىٰ وجوده ذلك الشرط الذى آشترطه علىٰ نفسه .

وقد أخبرنى الأستاذ هيس بأن صاحبنا وعد بأمرين وهما عدم الوفاء بشرطه الأول فيما يتعلق بهذا الكتاب ، وأنه سيجعل مفارقته لنا معلقة على وجود كتاب آخر يكون أندر من الكبريت الأحمر، مثل "سيرة ابن إسحاق" أو كتاب "الإكليل" للهمدانى"، فإننى لا أزال أتطلبهما وأحلم بهما فى اليقظة والمنام .

* * *

فلذلك أقدمتُ الآن على إظهار هذا الكتاب، بعد أن بالغت فى عنايتى بتحقيقه. وجريتُ فى طبعه على الطريقة التى كان يتوخاها علماء الإسلام فى أيامه الزاهرة من حيث تحقيق الكلمات كلها واحدة واحدة ، والتدقيق فى مراجعة الموضوعات موضوعا موضوعا ، مع الاحتفاظ الشديد بضبط الألفاظ وتفصيل المطالب . وقد عانيتُ فى ذلك كثيرا من المشقة، وراجعتُ دواوين اللغة ومتون الأدب، وأسفار التاريخ، وعلقتُ عليه كثيرا من الحواشى .

واعتمدتُ فى طبعه وتحقيقه على جميع الفصول التى نقلها عنه ياقوت فى "معجم البُلْدان"، وعلى جميع ما أورده عنه البغدادى" فى "خزانته" . وكتبتُ بحرف صغير وبين قوسين مستديرين كل ما أورده ابن الكلبى" من البيانات اللغوية أو التاريخية التى ليست بها علاقة أصلية بنفس موضوع الأصنام . أما الزيادات التى فى ياقوت، فوضعتُها فى مواضعها فى نفس المتن، وحصرتُها كلها بين قوسين مربعين بدون تنبيه فى الحواشى، اللهم إلا إذا كانت هذه الزيادات مأخوذة عن البغدادى"، فإننى حينئذ ألفت نظر القارئ إلى ذلك فى الحواشى . ثم ختمتُ الكتاب بفهارس تحليلية، وأضفتُ إليها جدولا بأسماء الأصنام التى لم يذكرها ابن الكلبى" فى كتابه؛ جمعتُها

من هنا ومن هنا مما أدىٰ إليه بحثى الكثير ومراجعاتى المتكررة . وبذلك يتيسر لمن يريد الإلمام بموضوع هذا الكتاب أن يستوفى تقريبا كل ما أورده الإسلاميون فى هذا البحث الجميل .

وأنا أسأل الله أن يتقبل عملى هذا ، وأن يجعله خالصا فى خدمة الأمّة العربية الكريمة ، ومساعدا علىٰ إحياء آدابها وتجديد حضارتها . إنه أكرم مسئول ، وهو الجدير بالقبول .

أحمد زكى باشا

عن الخزانة الزكية بالقاهرة فى صفر سنة ١٣٣٢ هـ — يناير سنة ١٩١٤ م

بيـــان
الرموز المستعملة فى هذه الطبعة

١ – الحـــــروف

س = سطر .

ص = صفحة .

ح = حاشية .

ج = جزء .

٢ – الارقام

الأرقام الصـــغيرة الموجودة على الهوامش الداخليـــة تدل على عدد الســـطور خمسة خمسة .

الأرقام المكتوبة فى علبة ( ) على الهوامش الخارجية تدل على عدد الصفحات فى النسخة الأصلية، أى المحفوظة فى "الخزانة الزكية" .

أما أعداد الصفحات المتسلسلة ، فقد وضعتُ ما يختص بالتصدير فى أســفله ؛ وأما ما يختص بالكتاب نفسه وملحقاته وفهارســـه ، فهى فى أعلى الصفحات مثل المعتاد . وذلك منعا للالتباس .

[illegible] هذه العلامة تدل على الشدّة المكسورة ، كما أن ـّ تدل على الشدّة المضمومة .

[illegible] « « « بكسرتين ، كما أن ـً تدل على الشدّة بفتحتين .

أَلِفُ الوصل ، أضع فوقها دائما العلامة الخاصة بها (ٱ) . إلا إن جاءت هذه الألف في أوّل الكلام ، فإنى أضع فوقها أو تحتهـا الحركة التى تستلزمها (فتحة أو ضمة أو كسرة ـَ ـُ ـِ) لكى تكون ممتازة عن أَلِف القَطْع التى تكون الهمزة دائمـا فوقها أو تحتها . وذلك لتعريف القارئ بأن هذه الحركة تسقط وتزول إذا ٱتصلت أَلِف الوصل بحرف أو بكلمة قبلها .

---

٤ — ضبط الكلمات والأعلام

(١) إذا كان للكلمة ضبطان (أى صورتان من الحركات) ، فإننى أعتمد الضبط الأوّل الوارد فى كتب اللغـة ، وكذلك الحال فى أوزان الأفعال ؛ اللهم إلا إذا كان ممـا يمجّه الذوق المصرىّ العصرىّ .

(٢) الأعلام التاريخيـة والجغرافيـة ، ضبطتُها بحسب القول الأوّل او الأشهر ، معتمدا على المصادر المعتبرة .

فله يقول الهذلي وهو يهجوا رجلا تزوج امرأة جميلة
يقال لها أسماء
لقد أنكحت أسماء لحى بقيرة من الأدم أهداها امرؤ من بني غنم
رأى قذعا في عينها إذ يسوقها إلى غبغب العزى فوضع في القسم
فكانوا يقسمون لحوم هداياهم فيمن حضرها وكان عندها
ولغبغب يقول نهيكة الفزاري لعامر بن الطفيل
يا عام لو قدرت عليك رماحنا والراقصات إلى منى فالغبغب
وله يقول قيس بن منقذ بن عبيد بن ضاطر بن حبشية
ابن سلول وولدته امرأة من بني حداد من كنانة وناس
يجعلونها من حداد محارب وهو قيس بن الحدادية الخزاعي
تليتنا ببيت الله أول حلفة وإلا فأنصاب يسرن بغبغب
وكانت قريش تخصها بالاعظام فلذلك يقول زيد

راموز للصفحة ١٧ من النسخة الوحيدة لكتاب الأصـــنام ،
المحفوظة " بالخزانة الزكية " بالقـاهرة

(أنظر صفحة ٢٠ من هذه الطبعة)

اليعبوب صنم لجديلة طيء وكان لهم صنم
أخذته منهم بنو أسد فتبدلوا اليعبوب بعده
قال عبيد
تبدلوا اليعبوب بعد إلههم صنما فقروا يا جديل وأعذبوا
أي لا تأكلوا على ذلك ولا تشربوا. باجر قال ابن دريد
صنم كان للأزد في الجاهلية ومن جاورهم من طيء
وقضاعة كانوا يعبدونه بفتح الجيم وربما قالوا باجر
بكسر الجيم.
نقلت هذه النسخة من نسخة خط الإمام العلامة أبي منصور
[illegible] بن أحمد بن الخضر الجواليقي رحمه الله ثم قوبلت بها
بحسب الطاقة
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

راموز للصفحة ٥٧ من النسخة الوحيدة لكتاب الأصنام ،
المحفوظة "بالخزانة الزكية" بالقاهرة

(أنظر صفحة ٦٣ من هذه الطبعة)

كتاب الأصنام

لابن الكلبيّ

بتحقيق

الأستاذ أحمد زكى باشا

١


علىٰ طُرَّة النسخة الوحيدة المحفوظة فى "الخزانة الزكية" مانصه :

"مما رواه أحمد بن محمد الجوهرىّ عن الحسن بن عُلَيل العنزىّ"
"عن علىّ بن الصبّاح عنه [أى عن آبن الكلبىّ] "
"رواية الشيخ أبى الحسين المبارك بن عبد الجبار بن احمد الصَّيْرفى"
"عن أبى جعفر محمد بن أحمد بن المُسلِمة عن ابى عبيدالله"
"محمد بن عمران بن موسى المرزُبانىّ رحمه الله".



وفى أسفل الطرة عبارة بخط آخر ، ويظهر أنها مضافة فيما بعد ، وهذا نصها :

"السَّجَّة الخيل . والسجّة صنم كان يُعبَد من دون الله ، وبه فُسِّر قوله (صلّى الله"
"عليه وسلّم) : «أَخْرِجوا صَدَقَاتِكم ، فإن الله قد أراحكم من السجّة والبجّة ! » . "
"والبجّة ، قيل فى تفسيره ، الفصيد الذى كانت العرب تأكله فى الأَزْمَة ، وهى من"
"البجّ لأن الفاصد يشقّ العِرق . من "المُحكَم"



بسم الله الرحمن الرحيم

أخبرنا[1] الشيخُ أبو الحُسَيْن المبارك بن عبد الجبّار بن أحمد الصَّيْرفىّ، قُرِئَ عليه وأنا أسمعُ، قال :

أخبَرَنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن المُسْلِمة[2] فى سنة ٤٦٣، قال :

أخبَرَنا أبو عُبَيْد الله محمد بن عِمْرانَ بن موسى المرزُبانِىّ، إجازةً، قال :

حدَّثنى أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله الجوهرىّ، قال :

حدَّثنا أبو علىّ الحسن بن عُلَيْل العَنَزىّ، قال :

حدَّثنا أبو الحسن علىّ بن الصَّبَّاح بن الفُرات[3] الكاتب، قال :

قرأتُ على هشامِ بن محمدٍ الكَلْبِىّ فى سنة ٢٠١، قال :

---

(١) المتكلم هو الإمام موهوب الجواليقىّ المشهور. وآنظر تحقيق ذلك فى التصدير الذى كتبتُه فى أوّل هذا الكتاب.

(٢) ياقوت : آبن المسلم. (ج ٣ ص ٩١٢).

(٣) هو أحد أفراد تلك الأُسرة الشهيرة، وهو غير أبى الحسن محمد بن الفرات الوزير الشهير، وغير محمد بن العباس بن الفرات الذى سيجىء ذكره فى صفحة ٦٤ من هذا الكتاب. [وآنظر ص ٢٧ من التصدير].

حدّثنا أبى وغيرُه — وقد أثبتُّ حديثَهم جميعًا — أنّ إسماعيل بن إبراهيم (صلّى الله عليهما) لمّا سكن مكّة ووُلِدَ له بها أولادٌ كثيرٌ[1] حتّى ملأوا مكّة ونفَوْا مَن كان بها[2] من العماليق، ضاقت عليهم مكّةُ ووقعتْ بينهم الحروبُ والعداواتُ وأخرج بعضُهم بعضًا، فتفسّحوا فى البلاد وٱلتماس المعاش .

وكان الذى سَلَخَ بهم إلىٰ عبادة الأوْثان والحجارة أنه كان لا يَظْعَنُ من مكّة ظاعنٌ إلّا ٱحتمَل معه حجرًا من حجارة الحَرَم، تعظيمًا للحَرَم وصَبابةً بمكّة . فحيثما حَلُّوا، وضعوه وطافُوا به كطوافهم بالكعبة، تيمُّنًا منهم بها وصَبابةً بالحَرَم وحُبًّا له . وهم بعدُ يُعظِّمون الكعبة ومكّة، ويَحُجُّون ويَعتمِرون، علىٰ إرث إبراهيم وإسماعيل[3] (عليهما السلام) .

ثم سَلَخَ ذلك بهم إلىٰ أنْ عَبَدُوا ما ٱستَحَبُّوا، ونَسُوا ما كانوا عليه، وٱستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل غيرَه . فعبدوا الأوْثان، وصاروا إلىٰ ما كانت عليه الأُمم من قَبْلهم . وٱنتَجَثُوا[4] ما كان يَعبُد قومُ نوحٍ (عليه السلام) منها، علىٰ إرْث ما بَقِىَ فيهم من ذِكرها . وفيهم علىٰ ذلك بقايا من عهد إبراهيم وإسماعيل يتنسّكون بها : من تعظيم البيت، والطواف به، والحجّ، والعُمْرة، والوُقوف علىٰ عَرَفَةَ ومُزْدَلِفَةَ، وإهداء البُدْن، والإهلال بالحجّ والعُمْرة — مع إدخالهم فيه ما ليس منه .

(١) البغدادىّ، والآلوسىّ : كثيرة .
(٢) » » : فيها .
(٣) » » : علىٰ إرث أبيهم إسماعيل من تعظيم الكعبة والحج والاعتمار .
(٤) ٱنتجثوا = ٱستخرجوا . [تفسيرٌ علىٰ هامش نسخة "الخزانة الزكية"] .

فكانت نِزارُ تقول إذا ما أهَلَّتْ :

"لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ! لَبَّيْكَ!

لَبَّيْكَ! لا شريكَ لكْ! * إلا شريكٌ هو لكْ!

تَمْلِكُهُ وما مَلَكْ!"

٥ ويُوَحِّدونه بالتلبيَة، ويُدخِلون معه آلهتَهم ويجعلون مِلْكَها بيده . يقول الله (عزّ وجلّ) لنبيّه (صلّى الله عليه وسلم): ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾. أى ما يُوَحِّدُونَنى بمعرفة حقّى، إلّا جعلوا معى شريكًا من خَلْقى .

وكانت تلبيةَ عَكٍّ، إذا خرجوا حُجَّاجًا، قدّموا أمامهم غُلامَيْن أسودَيْن من غِلْمانهم، فكانا أمامَ رَكْبِهم .

١٠ فيقولان : نحن غُرابَا عَكّ![1]

فتقول عَكٌّ من بعدهما : عَكٌّ إليكَ عانِيَهْ، عِبادُك اليَمانِيَهْ، كَيْمَا نَحُجَّ الثانِيَهْ!

وكانت ربيعةُ إذا حَجَّتْ فقَضَتِ المناسك ووقفتْ فى المواقف، نَفَرَتْ فى النَّفْر الأوّل ولم تُقِم إلى آخر التشريق .

---

١٥ (١) أغربة العرب: سودانهم. شُبِّهوا بالأغربة فى لونهم. وكلّهم سَرى إليهم السواد من أُمَّهاتهم. ومشاهير الأغربة فى الجاهلية والإسلام، عنترة، وأبو عُمَيْر، وسُلَيْك، وخُفَاف، وهشام بن عُقْبة، وعبد الله ابن خازم، وعُمَيْر بن أبى عمير، وهَمّام، ومُنْتَشِر بن وهب، ومطر بن أَوْفى، وتأبّط شرًّا، والشَّنْفَرى، وحاجز (عن "تاج العروس").

فكان أوّل من غيّر دين إسماعيل عليه السلام، فنصب الأوثان وسيّب السائبة، ووصل الوصيلة وبحّر البحيرة[1] وحمى الحامية[2] عمرو بن ربيعة، وهو لُحَيّ بن حارثة ابن عمرو بن عامر الأزدي . وهو أبو خزاعة .

وكانت أمّ عمرو بن لُحَيّ فُهَيْرة بنت عمرو بن الحارث . ويقال قمعة بنت مُضاض الجرهمي .

وكان الحارث هو الذي يلي أمر الكعبة . فلما بلغ عمرو بن لُحَيّ ، نازعه في الولاية وقاتل جرهما[3] ببني إسماعيل . فظفر بهم وأجلاهم عن الكعبة . ونفاهم من بلاد مكّة، وتولّى حجابة البيت بعدهم[4] .

ثم إنه مرض مرضًا شديدًا ، فقيل له : إنّ بالبلقاء من الشأم حَمّة إنْ أتيتها ، برأتَ . فأتاها فاستحمّ بها، فبرأ . ووجد أهلها يعبدون الأصنام، فقال : ما هذه؟ فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدوّ . فسألهم أن يعطوه منها ، ففعلوا . فقدم بها مكّة ونصبها حول الكعبة .

---

(١) هذا الضبط وارد في نسخة "الخزانة الزكية" هنا وفي موضع آخر (ص ٥٨) من هذه الطبعة ، وهو كذلك في كتاب "الروض الأنف" . أما "بَحَرَ" مخففا فعناه شقّ الأذن . ولكن المقام هنا يدل على ابتداع هذه السنّة ، فلذلك كان استعمال "بحّر" مشدّدا وجيها .

(٢) في الآلوسي : الحامي .

(٣) في نسخة "الخزانة الزكية" : جُرْهُم . [وقد اعتمدتُ رواية البغدادي والآلوسي . وكلا الوجهين جائز عند النحاة] .

(٤) ياقوت : وكان عمرو بن لحيّ ، واسم لحيّ ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر الأزدي ، وهو أبو خزاعة ، وهو الذي قاتل جرهم حتى أخرجهم عن حرم مكّة واستولى على مكّة وأجلاهم عنها وتولّى حجابة البيت بعدهم . (ج ٤ ص ٦٥٢) .

قال أبو المُنذِر هشامُ بن محمد :

فحدّث الكَلْبىّ عن أبى صالح عن ٱبن عباس أنّ إسافًا ونائلةَ (رجلٌ من جُرْهُم يقال له إساف بن يعلى، ونائلة بنت زيد من جُرْهُم)[1] وكان يتعشقها فى أرض اليَمَن فأقبلوا حُجّاجًا[2]، فدخلا الكعبة، فوجدا غَفْلَةً من الناس وخَلْوَةً فى البيت[3]، فَفَجَرَ بها فى البيت، فَمُسِخَا. فأصبحوا فوجدوهما مِسْخَيْن. [فأخرجوهما] فوضعوهما مَوْضِعَهما. فعبدتهما خُزاعةُ وقُرَيْشٌ، ومَن حجّ البيت بعدُ من العرب.

وكان أوّلَ من ٱتخذ تلك الأصنام، (من ولد إسماعيل وغيرهم من الناس [و]سمّوها بأسمائها على ما بَقِيَ فيهم من ذكرها حينَ فارقوا دين إسماعيل)[4] هُذَيْلُ بن مُدْرِكَةَ.

ٱتّخذوا[5] سُوَاعًا[6]. فكان لهم بُرَهَاطِ من أرض يَنْبُعَ. ويَنْبُع عِرْضٌ من أعراض

(١) ياقوت : حدّثنى أبى عن أبى صالح. [والمراد واحد، لأن المؤلف ينقل عن أبيه "الكلبىّ". وقد سماه أيضا "ٱبن الكلبىّ" كما فى صفحة ٥٣. وكذلك يفعل فى كتاب أنساب الخيل، كما تراه فى طبعتنا له : ص ١٣٨ و١٨٩ و٣٣١ و٣٥٠].

(٢) بهامش نسخة "الخزانة الزكية" : (إساف بن بغى، فى السيرة. وبخط الوزير فى الهامش : إساف بن عمرو. وفى السيرة : ونائلة بنت ديك. وبخط الوزير فى الهامش : ونائلة بنت سهيل، عن الواقدىّ). [والوزير هو الحسين بن على بن الحسين المعروف بالوزير المغربىّ. كان من نوابغ الدنيا وأفراد الدهر المعدودين، وٱشتهر بالعلم المتين بقدر ما كان داهية فى السياسة. وٱنظر ترجمته فى ٱبن خلكان، وٱنظر أيضا كلامى عليه فى التصدير الذى كتبتُه فى أوّل هذا الكتاب].

(٣) فى نسخة "الخزانة الزكية" وفى البغدادىّ وفى الآلوسىّ : "من". وقد ٱعتمدتُ رواية ياقوت لأن السياق يقضى بها.

(٤) فى ياقوت : ذكرنا. [وهو تصحيف مطبعىّ لم ينبه عليه الطابع فى التصحيحات].

(٥) ياقوت : ٱتخذ. [والصواب ما عندنا، كما يدل عليه بقية الكلام ولم ينبه الطابع عليه فى التصحيحات].

(٦) أى قراها التى فى أوديتها. (عن معجم البلدان).

المدينة . وكانت سَدَنَتَهُ بنو لَحْيان(١) . ولم أسمع لهُذَيْلٍ فى أشعارها له ذكْرًا، إلا شعرَ رجلٍ من اليمن .

وٱتخذتْ كَلْبُ وَدًّا بدُومة الجَنْدَل .

وٱتخذت مَذْحِجُ وأهل جُرَش يغوثَ . وقال الشاعر :

حَيَّاكِ وَدٌّ ! فإنّا لا يَحِــلُّ لنــا * لَهْوُ النساءِ، وإن الدِّين قد عَزَمَا . ٥

وقال الآخر :

وسارَ بنــا يغوثُ إلىٰ مُرادٍ * فناجَزْنَاهُمُ قَبْــلَ الصَّــبَاحِ .

وٱتَّخذتْ خَيْوَانُ يَعُوقَ .

(٨) فكان بقرية لهم يقال لها خَيْوَانُ من صنعاءَ علىٰ ليلتين، مما يلى مكّة .

ولم أسمع هَمْدَانَ سَمَّتْ(٢) به ولا غيرَها من العرب(٣)، ولم أسمع لها ولا لغيرها فيه شِعرًا. ١٠
وأظُنُّ ذلك(٤) لأنهم قَرُبوا من صــنعاءَ وٱختلطوا بحِمْيَرَ، فدانُوا معهم باليهوديّةِ، أيّامَ تهوّد ذو نُواسٍ، فتهوّدوا معه .

---

(١) ياقوت والبغدادىّ : سدنتُه بنى لحيان . [والمعنى واحد].

(٢) فى ياقوت : سمِّيت . [وهو خطأ نبه عليه الناشر فى التصحيحات] .

(٣) يعنى قالوا : عبد يعوق . (تفسيرٌ لياقوت) . ١٥

(٤) ياقوت : وأظن غير ذلك . [ولا حاجة للقول بأنه لا محل هنــا لكلمة "غير" وأنها زائدة وبها يختل المعنىٰ إذ أن تهوّدهم كان يقضى عليهم بأن لا يسموا أبناءهم عبيدا أو عبادا لأصنامهم القديمة. ولم ينبه الناشر على ذلك فى التصحيحات] .

واتّخذت حِمْيَرُ نَسْرًا .

فعبدوه بأرض يقال لها بَلْخَع . ولم أسمع حِمْيَرَ سمّتْ به أحدا،[1] ولم أسمع له ذكرا في أشعارها ولا أشعار [أحدٍ من] العرب . وأظُنُّ ذلك كان لانتقال حِمْيَرَ أيامَ تُبَّعٍ[2] عن عبادة الأصنام إلى اليهوديّة[3] .

٥ وكانَ لِحِمْيَرَ أيضا بيتٌ بصنعاءَ يقال له رِيَام،[4] يُعَظِّمونه ويتقرّبون عنده بالذبائح .

(١) يعنى قالوا : عبد نَسر : (تفسيرٌ لياقوت) .

(٢) فى الأصل هكذا : وأظن ذلك كان لانتقال حمير كان أيام الخ . [وقد حذفتُ "كان" الثانية] .

(٣) زاد ياقوت من عنده فى هذا الموضع ما نصه : "قلتُ : وقد ذكره الأخطل فقال :

أما ودماءٍ مائراتٍ تخالها * على قُنَّة العُزّى وبالنَّسر عَندمَا ،

١٠ وما سبّح الرهبانُ فى كل بِيعةٍ * أبيلَ الأبيلين، المسيحَ ابنَ مريما ،

لقد ذاق منا عامرٌ يوم لَعْلَعٍ * حُسامًا إذا ما هُزّ بالكف صَمّمَا !"

[ولكن المعلوم أن هذه الأبيات لعمرو بن عبد الجنّ، وكان فارسا فى الجاهلية . وقد أشارناشر ياقوت فى قسم التصحيحات الى وضع لفظة "الرحمن" بدل الصواب وهو "الرهبان" . راجع لسان العرب فى مادة (أ ب ل) (ج ١٣ ص ٦) . وكذلك رواها البغدادىّ فى "خزانة الأدب"، و"تاج العروس" فى مادة

١٥ (أ ب ل) . وانظر "ديوان الأخطل" طبع اليسوعيين (ص ٢٤٩) والحاشية التى فيها حيث رجّح طابعه الأب أنطون صالحانى أن هذه الأبيات لغير الأخطل] .

(٤) ضبطه البغدادىّ بهمزة بعد الراء المكسورة ونص على ذلك صريحا . ولكنه فى نسخة "الخزانة الزكية" بالياء التحتية المثناة بدون همز وكذلك فى "صفة جزيرة العرب" للهمْداني . وقد ذكره الجاحظ فى رسالة "التربيع والتدوير" (ص ١٠٣) بقوله فى تقريع ابن عبد الوهاب : "خبِّرْنى — أبقاك الله ! —

٢٠ من كان بانى رِيام؟"

وكانوا فيما يذكرون يكلّمون منه (١). فلما انصرف تُبَّعٌ من مسيره الذى سار فيه إلى العراق، قدِمَ معه الحَبْرانِ اللذان صحباه من المدينة (٢). فأمراه بهدم رِئام. قال: شأنكما به. فهدماه وتهوّد تُبَّعٌ وأهلُ اليمن. فمن ثَمَّ لم أسمع بذكر رِئام ولا نَسْرٍ فى شىء من الأشعار ولا الأسماء.

ولم تحفَظِ العربُ من أشعارها إلّا ما كان قُبَيْلَ الإسلام. ٥

(١) أنظر (ص ١٨) من هذه الطبعة. هذا وقد قال الجاحظ ما نصه:

"وفى بعض الرواية أنهم كانوا يسمعون فى الجاهلية من أجواف الأوثان همهمة، وأن خالد بن الوليد حين هدّم العُزّى رمته بالشرر حتّى احترق عامة فخذه، حتّى عوّذه النبيّ (صلى الله عليه وسلم). وهذه فتنة لم يكن الله تعالى ليمتحن بها الأعراب من العوام. وما أشك أنه كان للسدنة حِيَل وألطاف لمكان التكسب. ولو سمعتَ أو رأيتَ بعض ما قد أعدّ الهند من هذه المخاريق فى بيوت عبادتهم، لعلمتَ أن الله ١٠ تعالى قد منّ على جهلة الناس بالمتكلمين الذين قد نشؤوا فيهم ... ...والأعرابُ وأشباه الأعراب لايتحاشَوْن من الإيمان بالهاتف، بل يتعجّبون ممن ردّ ذلك فمن ذلك حديث الاعشى بن ... ... ابن باسل بن زرارة الاسدىّ أنه سمع هاتفا يقول:

لقد هلك الفيّاضُ، غيثُ بنى فهر * وذو الباع والمجد الرفيع وذو القدرِ.

قال فقلت مجيبا له: ١٥

ألا أيُّها الناعى، أخا الجود والندىٰ! * مَنِ المرء تنعاه لنا من بنى فهرِ؟

فقال:

نعيتُ ابن جُدعان بن عمرو أخا النـدىٰ * وذا الحسب القُدْموس والمنصب القصرِ!

وهذا الباب كثير". أنظر "كتاب الحيوان" (ج ٦ ص ٦١).

(٢) البغدادىّ: من. [والصواب ما فى المتن لأنه سار من اليمن إلى العراق]. ٢٠

قال هشامٌ أبو المنذر : ولم أسمع فى رِئام وحدَه شعرًا، وقد سمِعتُ فى البقيّة .

هذه الخمسة الأصنام التى كانت يَعْبُدُها[(١)] قومُ نوحٍ، فذكرها الله (عزّ وجلّ) فى كتابه، فيما أنزل علىٰ نبيّه (عليه السلام): ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا وَمَكَرُوا مَكْرًا كُبَّارًا وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ .

فلما صَنَعَ هذا عَمْرو بنُ لُحَىٍّ، دانتِ العرب للأصنام [وعبدوها] واتّخذوها .

فكان أَقْدَمَها كلِّها مَنَاةُ . وقد كانت العرب تُسَمِّى "عبدَمناةَ" و"زيدَ مناةَ" .

وكان منصوبا علىٰ ساحل البحر من ناحية المُشَلَّل[(٢)] بقُدَيْد، بين المدينة ومكّة .

وكانت العرب جميعا تُعظِّمه[وتذبح حوله][(٣)] . وكانت الأَوْس والخَزْرَج ومَن ينزِل المدينة ومكّة وما قارب من المواضع يُعظِّمونه ويَذبحون له ويُهْدُون له .

وكان أولادُ مَعَدٍّ علىٰ بقيّةٍ من دِين إسماعيل (عليه السلام) . وكانت ربيعةُ ومُضَرُ علىٰ بقيّةٍ من دينه .

ولم يكن أَحَدٌ أشدّ إعظامًا له من الأَوْس والخَزْرَج .

---

(١) فى نسخة "الخزانة الركيـة" وفى ياقوت : "يعبُـــد" . [وقد اعتمدت رواية البغدادىّ لورود المفعول فيها] .

(٢) البغدادىّ بناحية .

(٣) الزيادة عن البغدادىّ . وفى الآلوسىّ : وتذبح له .

قال أبو المنذر هشامُ بن محمد :

وحدَّثنا[(١)] رجُلٌ من قريش عن أبى عُبيدة بن عبد الله[(٢)] بن أبى عُبيدة بن عمّار آبن ياسر (وكان أعلمَ الناس بالأَوس والخَزرَج) قال : كانت الأَوْس والخزرج ومَن يأخذ بإخذِهم[(٣)] من عرب أهل يَثْرِبَ وغيرها، فكانوا يَحُجُّون فيقفُون مع الناس المواقفَ كلَّها، ولا يَحلِقون رءُوسهم . فإذا نفروا أَتَوْه[(٤)]، فحلقوا رءُوسهم عنده وأقاموا عنده . ٥
لا يَرَوْن لحجِّهم تَماما إلا بذلك[(٥)] . فلإعظام الأَوْس والخزرج يقول عبد العُزَّى بن وَدِيعة المُزَنِىُّ، أو غيرُه من العرب :

إنّى حَلَفتُ يمينَ صِدقٍ بَرَّةً * بمَناةَ عند محلِّ آل الخَزْرَجِ !

وكانت العرب جميعا فى الجاهلية يُسَمُّون الأَوْسَ والخزرجَ جميعا : الخزرجَ . فلذلك يقول : "عند محلِّ آلِ الخزرجِ" . ١٠

ومناةُ هذه التى ذكرها الله (عزّ وجلّ) فقال : ﴿وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ . وكانت لهُذَيلٍ وخُزاعةَ .

---

(١) ياقوت : وحدّث . [فأسقط ضمير المتكلم بصيغة الجمع، سهوا من الناسخ أو الناشر] .

(٢) « : عبيدة عبد الله . [فأسقط لفظ "الابن" سهوا من الناسخ أو من الناشر] .

(٣) ياقوت : مأخذهم . [وهو غلط لم ينبه إليه الناشر . قال فى اللسان : العرب تقول "لو كنتَ منا لأَخَذْتَ بإِخْذنا" بكسر الألف، أى بخلائقنا وزِيِّنا وشكلنا وهَدْينا . وآنظر ما أورده عن قولهم : أَخَذَ إِخذَهم أى مَن سار سيرتَهم] . ١٥

(٤) ياقوت : فإذا نفروا أتوا مناة وحلقوا .

(٥) نسخة "الخزانة الزكية" : بحجهم عنده تماما . [وقد آستصوبتُ رواية ياقوت] .

وكانت قُرَيْشٌ وجميع العرب تعظّمهُ(١). فلم يزل على ذلك حتّى خرج رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) من المدينة سنةَ ثمانٍ من الهجرة، وهو عامَ فَتَحَ الله عليه(٢). فلما سار من المدينة أربعَ ليالٍ أو خمسَ ليالٍ، بعث عليًّا إليها(٣) فهدمها وأخذ ما كان لها. فأقبل به إلى النبيّ (صلّى الله عليه وسلّم). فكان فيما أخذ(٤) سيفان كان الحارث بن أبى شِمْرٍ(٥) (١٢)
الغَسّانىّ ملكُ غسّان «أهداهما [لها]: أحدُهما يسمّى "مِخْذَمًا"(٦) والآخرُ "رَسُوبًا".
وهما سيفا الحارث اللذان ذكرهما عَلْقَمَةُ(٧) فى شعره، فقال:

مُظاهِرُ سِرْبَالَىْ حديدٍ عليهما * عقيلا سيوفٍ: مِخْذَمٌ ورَسوبُ.

فوهبهما النبيّ (صلّى الله عليه وسلّم) لعلىٍّ (رضى الله عنه). فيقال: إن ذا الفَقَار، سيفَ علىّ، أحدُهما(٨).

ويقال إن عليًّا وجد هذَيْن السيفَيْن فى الفَلْسِ(٩)، [وهو] صنمُ طيِّئٍ، حيث بعثه النبيّ (صلّى الله عليه وسلّم) فهدمه.

---

(١) الضمير راجعٌ إلى مناة، بآعتبار أنها صنم.
(٢) ياقوت والبغدادىّ: وهو عام الفتح.
(٣) أى إلى مناة.
(٤) ياقوت: فكان فى جملة ما أخذ.
(٥) « : الحارث بن شمر. [وروايتنا أصدق ويؤيدها البغدادىّ أيضا، وآنظر (ص ٦١) من هذه الطبعة].
(٦) البغدادىّ: أحدهما مخزم. [وروايتنا بالذال المعجمة هى الحق].
(٧) أُنظر (ص ٦٢) من هذه الطبعة.
(٨) ياقوت: فأحدهما يقال له ذو الفقار سيف الإمام علىّ.
(٩) كذا فى نسخة "الخزانة الزكية" أى بالفتح مصححا عليه. وضبطه ياقوت بضم الفاء واللام؛ وضبطه فى القاموس بالكسر. [وآنظر (ح ١ ص ٥٩) من هذه الطبعة].

ثم اتّخذوا اللَّاتَ .

واللَّاتُ بالطائف ، وهى أحدثُ من مناةَ[1] . وكانت[2] صخرةً مُرَبَّعةً . وكان يهودىٌّ يَلُتُّ عندها السَّوِيقَ .

وكان سَدَنَتَها من ثقيف بنو عتَّابِ بنِ مالكٍ ، وكانوا قد بَنَوْا عليها بناءً[3] . وكانت قريش وجميع العرب تعظمها[4] .

وبها كانت العربُ تُسَمِّى "زيدَ اللّات" و"تَيْمَ اللّاتِ" .

وكانت فى موضع منارة مسجد الطائف اليُسْرى اليومَ . وهى التى ذكرها الله فى القرآن، فقال : ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى﴾ .

ولها يقول عمرو بن الجُعَيْد :

فإنِّى وتَرْكِى وَصْلَ كأسٍ لَكَالَّذى * تبرّأَ منْ لاتٍ ، وكان يَدِينُها !

وله[5] يقول المُتَلَمِّسُ فى هجائه عَمْرَو بنَ المُنْذِر :

أَطْرَدْتَنِى حَذَرَ الهجاء ، ولا * واللَّاتِ والأنصابِ لا تَئِلُ[6] !

(١) ياقوت : أخَذَت . [وهو تصحيف ظاهر وقد أشار إليه الناشر فى التصحيحات] .

(٢) فى نسخة "الخزانة الزكيّة" : وكان . [وقد اعتمدت رواية ياقوت والبغدادىّ] .

(٣) قال الجاحظ : وكان لثقيف " بيتٌ له سَدَنَةٌ يضاهئون بذلك قريشا " (عن "كتاب الحيوان" ج ٧ ص ٦٠) .

(٤) ياقوت : يعظّموها . [ولو طبع الناشر "يعظمونها" لكان لها وجه وجيه] .

(٥) ذكّر الضمير هنا باعتبار الصنم .

(٦) ياقوت : يتلُ . [ولا معنى لهذا التصحيف المطبعىّ الذى نبّه عليه الناشر] وانظر (ص ٤٣) من طبعتنا هذه .

فلم تزل كذلك حتّى أسلمتْ ثقيفٌ ، فبعثَ رسولُ الله (صلّى الله عليه وسلّم) المُغيرَةَ بن شُعْبة فهدمها وحَرّقها بالنار .

وفى ذلك يقول شدّادُ بن عارضٍ الجُشَمِىُّ حين هُدِّمتْ وحُرِّقتْ (١) ، يَنْهىٰ ثقيفًا عن العَوْد إليها والغَضَب لها :

لاتَنْصُرو[ا] اللّاتَ إنّ اللهَ مُهْلِكُها (٢) ! * وكيف نَصْرُكُمُ مَنْ ليس يَنْتصِرُ (٣) ؟

إنَّ التى حُرِّقَتْ بالنار (٤) فاشتعلَتْ ، * ولم تقاتِلْ (٥) لدىٰ أحجارِها ، هَدَرُ .

إنّ الرسولَ متى يَنْزِلْ بساحتِكُمْ (٦) * يَظْعَنْ ، وليس بها (٧) من أهلها بَشَرُ .

وقال أَوْسُ بن حَجَرٍ يحلِفُ باللاتِ :

وَباللّاتِ والعُزّى ومَن دان دِينَها * وبالله ، إنَّ اللهَ منهنّ أكبَرُ !

ثم اتّخذوا العُزّى .

وهى أحدث من اللات ومَناةَ ، وذلك أنّى سَمِعتُ العرب سمَّتْ بهما (٨) قبل العُزّى .

(١) هذا الضبط عن نسخة "الخزانة الزكية" . وعلىٰ هامشها "هُدِمَتْ" .

(٢) ياقوت : يهلكها .

(٣) فى "سيرة" ابن هشام طبع بولاق ، وطبع جوتنجن : وكيف يُنصر من هُو ليس ينتصر .

(٤) » » » » » : بالسُّدّ .

(٥) ياقوت : يقاتل .

(٦) فى سيرة ابن هشام طبع بولاق ، وطبع جوتنجن : بلادكم .

(٧) ياقوت : لها .

(٨) ياقوت : "سمت بها عبد" . [وهو خطأ لم ينبه إليه الناشر . ولا معنى له ، كما يدل عليه السياق . والصواب ما اعتمدتُه طبقا لنسخة "الخزانة الزكية" التى بأيدينا فإن التسمية بعبد اللات و بعبد مناة قبل التسمية بعبد العُزّى دليل على أن العرب عبدوا ذينك الصنمين قبل أن يعرفوا "العزى" وقبل أن يتعبدوها . وفى ذلك مصداق لقوله "أحدث"] .

فوجدتُ تميمَ بن مُرٍّ سَمَّى [ٱبنَه](١) "زيدَ مناةَ" بن تميم بن مُرّ بن أُدّ بن طابخة؛ و"عَبدَ مناة" بن أُدّ؛ و[بٱسم] اللاتِ سَمَّى ثعلبةُ بن عُكَابَةَ ٱبنَه "تَيْمَ اللات"؛ و"تيم اللات" بن رُفَيْدَةَ بن ثَوْر؛ و"زيدَ اللات" بن رُفَيْدَةَ بن ثور [بن وبرة بن مُرّ بن أُدّ ٱبن طابخة]؛ و"تَيْمَ اللات" بن النَّمِر بن قاسط؛ و"عبدَ العُزَّى" بن كعب بن سعد ٱبن زيد مناةَ بن تميم . فهى أحْدَثُ من الأُولَيَيْن .

و"عبد العُزَّى" بن كعب من أقدم ماسمَّتْ به العربُ .

وكان الذى ٱتَّخذ العُزَّى ظالِمُ بن أَسعد(٢) .

كانت بِوادٍ من نخلةَ الشآميَّة ، يقال له(٣) حُرَاضٌ، بإزاء الغُمَيْر، عن يمين المُصْعِد إلى العراق من مكّة . وذلك فوق ذات عِرْقٍ إلى البُستان بتسعة أميال . فبنى عليها بُسًّا ، (يريد بيتا) . وكانوا يسمعون فيه الصوتَ(٤) .

وكانت العرب وقريشٌ تُسَمِّى بها "عبدَ العُزَّى" .

وكانت(٥) أعظمَ الأصنام عند قريش . وكانوا يزورونها ويُهْدُون لها ويتقرّبون عندها بالذبح .

(١) اِعتمدتُ رواية ياقوت التى بين قوسين دون رواية نسخة "الخزانة الزكية" التى جاء فيها : سَمَّى زَيْدَ مناة . لأن رواية ياقوت أوضح .

(٢) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" فوق هذه الكلمة مانصه : "سعد بن عامر بن مُرّة وسدنتها بنو مرة ثم فى بنى صِرْمة" . وفى ياقوت : "وسدنتها من بنى مرّة بن صِرْمة" .

(٣) فى المتن : "يقال لها" . [وقد ٱعتمدتُ التصحيح الوارد فى هامشه] .

(٤) أُنظر (ح ١ ص ١٢) .

(٥) فى نسخة "الخزانة الزكية" : وكان . [أى وكان هذا الصنم ، وقد ٱعتمدت رواية ياقوت بإرجاع الضمير إلى العُزَّى] .

وقد بلغنا أن رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) ذكرها يوما، فقال: لقد أهديتُ[١] للعُزّى شاةً عفراءَ، وأنا على دِين قومي.

وكانت قريشٌ تطوف بالكعبة وتقول:

واللاتِ والعُزّى ومَناةَ الثالثةِ الأُخرى! فإنهنّ الغرانيقُ العُلى
وإن شفاعتهنّ لَتُرْتجى!

كانوا يقولون: بناتُ الله (عزّ وجلّ عن ذلك!) وهنّ يشفعن إليه. فلما بعث اللهُ رسولَه أنزَلَ عليه: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾.

وكانت قريش قد حَمَتْ لها شِعْبًا من وادي حُراضٍ يُقال له سُقَامٌ. يُضاهون[٢] به حَرَمَ الكعبة. فذاك قول أبي جُنْدُبٍ الهُذَلِيّ ثم القِرْدِيّ في امرأة كان يهواها، فذكر حَلِفَها له بها:

لقد حَلَفَتْ جَهْدًا يمينًا غليظةً * بفَرْعِ التي أحْمَتْ فُروعَ سُقَامِ:
"لئن أنتَ لم تُرْسِل ثيابي فَانْطَلِقْ، * أُباديكَ أُخرى عَيْشِنا بكلام!"
يَعِــزُّ عليه صَرْمُ أُمِّ حُوَيْرِثٍ * فأمسى يَرومُ الأمرَ كلَّ مَرامِ.

ولها يقول دِرْهَمُ بن زيدٍ الأوْسِيُّ:

إنّي وربِّ العُزّى السعيدةِ والله الذي دُونَ بيتِه سَرِفُ!

---

(١) ياقوت: لقد اهتديتُ. [وهو وَهَمٌ، لم يتنبه إليه الناشر].

(٢) « : يضاهئون. [ورواية البغدادي مثل نسختنا والروايتان مقولتان في كتب اللغة].

وكان لها مَنْحَرٌ[1] ينحرون فيه هداياها، يقال له الغَبْغَبُ[2] .

(١٧) فله يقول الهُذَلِىُّ[3]، وهو يهجو رجلا تزوج آمرأةً جميلةً يقال لها أسماءُ :

لقد أُنكِحَتْ أسماءُ لِحْىَ[4] بُقَيْرَةٍ * من الأُدْمِ أهداها آمْرُؤٌ من بنى غَنْمِ[5] !

رأىْ قَدَعًا[6] فى عينها إذ يَسُوقُها * إلى غَبْغَبِ العُزّى، فوضَّعَ فى القَسْمِ[7] .

فكانوا يقسمون لحومَ هداياهم فيمن حضرها وكان عندها .

(١) ياقوت : هداياهم .

(٢) علىٰ هامش نسخة "الخزانة الزكية" عبارة سطا المجلد علىٰ أواخر سطورها . وإليك ما يمكن قراءته منها : "بخط الوزير أبى القاسم : الغبغب عن اللغو بين الصنم ؛ ويقال الغبعب أيضا . قاله آبن دريد" .

(٣) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" تعريف بالهذلىّ ، وقد سطا عليه المجلد . وهذا ما يمكن قراءته منه : أبو خراش وآسمه خويلد بن مرة . وفى "مجموعة أشعار الهذليين" (ضمن المجموعة التى بخط الحجة الثقة المرحوم الشيخ محمد محمود بن التلاميد التركزى المشهور بالشنقيطى ، المحفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٢٨٩٦ عمومية) أنّ أبا خراش هو أحد بنى قرد بن عمرو بن معاوية بن تميم بن سعد بن هذيل . ومات فى زمن عمر آبن الخطاب رضى الله عنه . نهشته حية . وهذه النسخة التى ذكرتُها هى آية فى التحقيق وعليها هوامش وشروح كثيرة بخط الشيخ أيضا . وهى أفضل بكثير من المطبوع فى أوربة . علىٰ أنها لم تتضمّن البيتين اللذين أوردهما هنا آبن الكلبىّ .

(٤) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" : "رأس" إشارةً إلىٰ رواية أُخرىٰ .

(٥) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" تعريف بهذا الرجل نَصُّه : غنم بن فراس من كنانة .

(٦) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" مانصه : ثعلب : القدع "البياض" . ثم مانصه : وبخط الوزير أبى القاسم : "رأى قدعا" القدع بدال غير معجمة السَّدَر فى العين . [هذا وقد رأيت فى "الفائق" للزمخشرىّ أن القدع هو آنسلاق العين من كثرة البكاء] .

(٧) علىٰ هامش نسخة "الخزانة الزكية" مانصُّهُ : فوسَّع فى القَسْم ، فى السيرة . [أى سيرة آبن هشام] . أقول : وقد أورد الزمخشرىّ هذا البيت "فى الفائق" ولكنه روىٰ آخره هكذا : فنصَّف فى القَسْم .

فلغبغبٍ يقول نُهَيْكَةُ الفَزارىُّ لعامرِ بن الطُّفَيْل :

يا عامِ! (١) لو قَدَرَتْ عليك رِماحُنا، * والراقصاتِ إلىٰ منًى فالغَبْغَبِ !

[لَتَقِيتَ بالوَجْعاء طعنــة فاتِكٍ * مُرَّانَ أَوْ لَثَوَيْتَ غيرَ مُحَسَّبِ] (٢) .

وله يقول قَيْس بن مُنْقِذ بن عُبَيْد بن ضاطِر بن حبشيَّة بن سَــلُول (٣) [الخُزاعىّ]

٥ (ولدته آمرأةٌ من بنى حُدَاد من كِنانة، وناسٌ يجعلونها من حُدَادِ مُحارِب) وهو قَيْس بن الحُـدَادِيَّة الخُزاعىُّ :

تَلَيْنَــا (٤) ببيت الله أوّلَ حَلْفَــةٍ * وإلا فأنصابٍ يَسُرْنَ (٥) بغبغبٍ .

وكانت قريش تَخُصُّها بالإعظام .

فلذلك يقول زيد بن عمرو بن نُفَيْــل : وكان قد تألَّهَ فى الجــاهلية وترك عبادتها (١٨)

١٠ وعبادة غيرها من الأصنام :

---

(١) فى ياقوت : "ياعامُ" بالضم [والوجهان جائزان فى المنادى المرخَّم] .

(٢) أضفتُ هذا البيت نقلا عن "لسان العرب" فى مادة (ح س ب) لأنه مكمِّل للبيت الذى قبله، وهو جوابٌ للشرط . وقد شرحه آبن المكرم فقال : "الوجعاء الأست . يقول : لو طعنتُك، لولَّيْتَنى دُبُرَك وآتَّقيتَ طعنتى بوجعائك ولثويتَ هالكا غيرَ مُكَرَّم، لا موسَّد ولا مكفَّن" .

١٥ هذا، وقد وقع البيت فى ياقوت محرّفا هكذا :

لستَ بالرصــعاء طعنــة فاتك * حَرَّان أو لثَــوَيْتَ غير محسَّب .

(٣) فوق هــذه الكلمة فى نسخة "الخزانة الزكية" لفظة : صح . ولكن الهامش فيه مانصه : هوقيس آبن عمرو بن منقذ بن عبيد . كذا فى "جمهرة النسب" له . والله أعلم . [يشير إلىٰ "جمهرة النسب" التى ألفها آبن الكلبىّ] .

٢٠ (٤) فى ياقوت : تكسًّا . [وهو خطأ يعادله ما أورده الناشر فى التصحيحات : تلسا] .

(٥) يرتفعن . (تفسير بهامش الأصل المحفوظ فى "الخزانة الزكية") .

تركتُ اللاتَ والعُزّى جميعاً، * كذلك يفعل الجَلْدُ الصَّبورُ .
فلا العُزّى أَدِينُ ولا ٱبنتَيْها * ولا صَنَمَىْ بنى غَنْمٍ أَزورُ .
ولا هُبَلاً أَزورُ وكانَ رَبّاً * لنا فى الدهرِ إذْ حِلْمِى صغيرُ .

وكان سَدَنَةَ العُزّى بنو شَيْبان[1] بن جابر بن مُرَّة [بن عبس بن رِفاعة بن الحارث ٱبن عُتبة بن سليم بن منصور] من بنى سُلَيْم[2] . وكان آخِرَ من سَدَنَها منهم دُبَيَّة[3] [ٱبن حَرَمِيٍّ[4] السُّلَمِىّ] . وله يقول أبو خِراشٍ الهُذَلِىّ ، و[كان] قَدِمَ عليه فحذاه نعلَيْن جيِّدتين، فقال :

حَذَانِى بعد ما خَذِمَتْ[5] نِعالِى * دُبَيَّةُ، إنّه نِعمَ الخليلُ !
مُقابَلتَيْنِ من صَلَوَىْ[6] مِشَبٍّ[7] * من الثيران[8] وصلُهما جميلُ .

(١) البغدادىّ : وكان سدنة العزى بنى شيبان . ياقوت : وكان سدنة العزة بنى شيبان . [وتحريفه ظاهر] .

(٢) على هامش نسخة ''الخزانة الزكية'' عبارةٌ هذا نصها : قال الطبرىّ : ''وفى سنة ثمان من الهجرة لخمس ليالٍ بقين من رمضان، هدم خالد بن الوليد العزّى ببطن نخلة . وهو صنم لبنى شيبان بطن من سُلَيْم حلفاء بنى هاشم'' . قال الرشاطىّ فى نسبه : عبّاد بن شيبان بن جابر بن سالم بن مرّة بن عبس وهو حليف بنى الحارث بن عبد المطلب بن هاشم . قاله ٱبن الكلبىّ .

(٣) على هامش نسخة ''الخزانة الزكية'' تحقيقٌ هذا نصه : ''دُبَيَّةُ بنُ حَرَمِيٍّ . قاله هشام بن الكلبى'' .

(٤) فى ياقوت : حَرْمِىّ [والصواب ما أوردناه فى الحاشية السابقة عن هشام نفسه] . (ج ٣ ص ٦٦٥)

(٥) ياقوت : حُذِمَت . [وروايتنا هى الصحيحة] . (ج ٣ ص ٦٦٥) .

(٦) والصَّلا (ومُثَنّاه صَلَوان) وسط الظهر من الإنسان ، ومن ذوات الأربع ؛ أو ما عن يمين الذنَب وشماله .

(٧) فى نسخة ''الخزانة الزكية'' : مُشِبٍّ . وفى ياقوت : مشيب . (ج ٣ ص ٦٦٥) . [وقد صححتُ ضبط هذه الكلمة بمراجعة ''القاموس'' . ومعناها هنا الفَتِىُّ من الثيران] .

(٨) ياقوت : من النيران . [وهو وَهَمٌ] . (ج ٣ ص ٦٦٥) .

فنِعمَ مُعرَّسُ الأضيافِ تَذْحَىْ[1] * رِحالُهُم[2] شآمِيَــةٌ بَليــلُ !
يُقاتِلُ جُوعَهُــمْ بمُكَلَّلاتٍ * من الفُرْنِىِّ يَرْعَبُها[3] الجَميــلُ !

فلم تزل العُزّى كذلك حتّى بعث الله نبيّه (صلّى الله عليه وسلّم) فعابها وغيرَها من الأصنام، ونهاهم عن عبادتها، ونزل القرآنُ فيها. (١٩)

٥ فٱشتدّ ذلك على قريش. ومَرِضَ أبو أُحَيْحَةَ[4] (وهو سعيد بن العاص بن أميّة ابن عبد شمس بن عبد مَناف) مرضَه الذى مات فيه. فدخل عليه أبو لَهَب يعوده، فوجده يبكى. فقال: "ما يُبكيك، يا أبا أُحَيْحَةَ؟ أمِنَ الموت تبكى، ولا بُدَّ منه؟" قال: "لا. ولكنّى أخاف أنْ لا تُعبَدَ[5] العُزّى بعدى". قال أبو لهب: "والله ما عُبِدَتْ حياتَكَ [لأجلك]، ولا تُترَكُ عبادتُها بعدَك لموتك!" فقال أبو أُحَيْحَةَ:
١٠ "الآنَ علمتُ أنّ لى خليفةً!" وأعجبه شدّةُ نَصَبِه فى عبادتها.

---

(١) ياقوت: تدحى. [وقد أورد الناشر الرواية الصحيحة فى التصحيحات].
(٢) « : رحالُهُمُ. [وهو وَهَمٌ]. (ج ٣ ص ٦٦٥).
(٣) « : يقابل جوعها... ... القُرْبِىْ يرعّبها الجيل. [وهو وَهَمٌ. والصواب ما فى المتن لأن الفرنىّ بالفاء هو ٱسم خبز غليظ مستدير، من باب النسبة إلى الفرن؛ وهو أيضا ٱسم خبزة مُمَلَّكة (أى فيها مسالك)
١٥ مُصَعْنَبَة (أى مُكوَّمة صومعتها ومضمومة جوانبها إلى الوسط) سلك بعضها فى بعض، تُشْوىٰ ثم تُروىٰ سمنا ولبا وسُكّرا. وهذا المعنى الثانى هو الأوفق للمدح الذى ٱستوجبته الضيافة، وإن كان صاحب "تاج العروس" قد أورده بعد أن ٱستشهد بالبيت الذى نحن بصدده ورواه فى مادة (ف ر ن) على صحته مطابقا لرواية نسختنا. وقول الشاعر "يرعبها الجميل" معناه أن المكلات وهى الجفان قد كلّلها الشحم وملأها، لأن الجميل هنا معناه الشحم والوَدَك. أنظر "التاج" أيضا فى مادة (رع ب)، فقد روى البيت بعينه أيضا، ولكن المطبعة
٢٠ أخطأت فوضعت القرنى بدلا من الفرنىّ. فتنبه لذلك. وٱعلم أن ناشر ياقوت: أورد فى التصحيحات رواية أخرى، وهما "العربى" و "القرى" وكلاهما خطأ أيضا].
(٤) ياقوت: العاصى. [وهو وَهَمٌ] من الناسخ أو الناشر، لأن ٱشتقاق هذا الاسم من "العَوْص" لا من "العصيان". وهؤلاء هم "الأعياص" المشهورون فى قريش وعند العرب.
(٥) ياقوت: تعبدوا.

فلما كان عام الفتح (١)، دعا النبيّ (صلّى الله عليه وسلّم) خالدَ بنَ الوليد، فقال: "انطلقْ إلى شجرةٍ ببطن نَخْلَةَ، فاعضِدْها." فانطلق فأخذ دُبَيَّةَ فقتله، وكان سادِنَها. فقال أبو خِرَاش الهُذَلِيُّ في دُبَيَّةَ يرثيه:

مَا لِدُبَيَّــةَ مُنْــذُ اليومِ (٢) لم أَرَهُ * وَسْطَ الشُّروبِ ولم يُلْمِمْ (٣) ولم يَطِفِ (٤)؟

لو كان حيًّا، لغاداهم بمُتْرَعةٍ * من الرَّواوِيقِ (٥) من شِيزَى بني الهَطِفِ.

ضَخْمُ (٦) الرَّماد، عظيمُ القِدرِ، جَفْنتُه * حينَ الشتاءِ كحوضِ المُنْهِلِ (٧) اللَّقِفِ (٨).

[أَمْسَى سُقَامُ (٩) خَلاءً لا أَنِيسَ به * إلا السِّبَاعُ ومَرُّ الرِّيحِ بالغَرَفِ].

(١) الآلوسيّ: يوم.

(٢) في نسخة "أشعار الهذليين" للشيخ محمد محمود الشنقيطيّ وبخطه: العام.

(٣) ياقوت: «يَلْمُم». [وهو وَهْمٌ]. (ج ٣ ص ٦٦٦).

(٤) هكذا ضبطها في نسخة "الخزانة الزكية"، وهكذا ضبطها الشيخ محمد محمود الشنقيطيّ في نسخته وكتب فوقها: "صح".

(٥) في نسخة "أشعار الهذليين" للشيخ محمد محمود الشنقيطيّ وبخطه: "فيها الرواويقُ". [والمعنى لا يتغير].

(٦) في نسخة "أشعار الهذليين" للشيخ محمد محمود الشنقيطيّ وبخطه: كابي الرماد. [وفسرها على هامشه بعظيم الرماد].

(٧) أخذتُ هذا الضبط عن الشيخ محمد محمود الشنقيطيّ في نسخته، وقد فسره بخطه على الهامش بقوله: "والمُنْهِلُ الذي إبله عطاش".

(٨) فسره الشيخ محمد محمود الشنقيطيّ على هامش نسخته بقوله: "والحوضُ اللَّقِفُ الذي يتهدّم من أسفله. يتلقّف من أسفله أي يتهدّم".

(٩) هذا البيت نقلته عن نسخة "أشعار الهذليين" للشيخ محمد محمود الشنقيطيّ. وقد كتب على الهامش في تفسير "سقام" أنه موضع، ثم روى قول صاحب "القاموس": "وسُقام كغراب وادٍ، وقد يُفتح" وقال: إن "السباع" هي "الثُّمام" في نسخة أخرى — وقال: إن "الغرف" شجر.

(قال أبو المنذر : يَطِيفُ[١] من الطُّوَفَانِ ، من طاف يَطِيف ؛ والهَطِفُ بطنٌ من بنى عمرو بن أسد ؛ اللَّقِفُ الحَوْضُ المتكسِّر[٢] الذى يَضْرِبُ أصلَهُ الماءُ فيتثلَّمُ ، يقال : قد لَقِفَ الحَوْضُ) .

(قال أبو المنذر : وكان سعيد بن العاص[٣] أبو أُحَيْحَةَ يَعْتَمُّ بمكة . فإذا اعْتَمَّ لم يَعْتَمَّ أحدٌ بلون عمامته) .

[٢١] حدَّثنا العَنَزِىُّ أبو علىٍّ ، قال : حدَّثنا علىُّ بن الصبَّاح ، قال أخبرنا أبو المنـذر ، قال : حدَّثنى أبى عن أبى صالح عن ٱبن عبَّاس ، قال :

كانت العُزَّى شيطانةً تأتى ثلاث سَمُراتٍ ببطن نَخْلَةَ . فلما ٱفتتح النبىّ (صلّى الله عليه وسلَّم) مكّةَ ، بعث خالد بن الوليد ، فقال [له] : إيتِ[٤] بطن نَخْلَةَ ، فإنكَ تجد ثلاث سَمُرَاتٍ ، فاعْضِدِ الأولىٰ ! فأتاها فعضَدَهَا . فلما جاء[٥] إليه (عليه السلام) ، قال : هل رأيتَ شيئًا ؟ قال : لا . قال : فٱعْضِدِ الثانية ! فأتاها فعضَدَها . ثم أتى[٦] النبىّ (عليه السلام) ، فقال : هل رأيتَ شيئا ؟ قال : لا . قال : فاعْضِدِ الثالثة ! فأتاها . فإذا هو بحبشيّة[٧] نافشةٍ شَعْرَها ، واضعةٍ يَدَيْهـا على عاتقها ، تَصْرِفُ بأنيابها ، وخَلْفَها دُبَيَّةُ [بن حَرَمِىّ الشَّيْبانىّ ثم] السُّلَمِىُّ ، وكان سادِنَها . فلما نظر الىٰ خالدٍ ، قال :

---

(١) ياقوت : يطف . [حكاها نقلا عن البيت بطريق الحكاية ، دون أن يردها الىٰ أصلها كما فعل صاحب نسخة "الخزانة الزكية" . والأرجح إهماله الأخير لعدم وجود علامة الجزم فى العبارة المشروحة] .

(٢) ياقوت : المنكسر . [وهو خطأ يدل عليه قوله فى التفسير : "فيتثلّم"] .

(٣) « : العاصى . [وٱنظر ح ٤ ص ٢٣] .

(٤) « : إئت . [رواية الزكية التى اعتمدناها أوجه عند أهل اللغة] .

(٥) « : عاد .

(٦) « فلما عاد إليه .

(٧) « : بخَنَّاسة . [وهو خطأ مثل الروايات التى أوردها الناشر فى التصحيحات أى "بحبشة" و"بجلة" . والصواب ما أوردناه . ورواية البغدادىّ والآلوسىّ موافقة لنسختنا] .

أعزاء[1]، شُدِّى شَدَّةً لا تُكَذِّبِى * علىٰ خالد! أَلْقِى الخِمَارَ وشَمِّرِى!

فإنّكِ إلّا تَقْتُلِى اليومَ خالدًا * تَبُوئِى بذُلٍّ عاجلًا وتَنَصَّرِى .

فقال خالدٌ :

[يا عُزّ][2] كُفرانَكِ لا سبحانَكِ! * إنّى رأيتُ اللهَ قد أهانَكِ!

ثم ضربها ففلَقَ رأسها، فإذا هى حُمَمَةٌ . ثم عضَدَ الشجرة، وقتَلَ دُبَيَّةَ السادنَ . ٥
ثم أتى النبيّ (صلّى الله عليه وسلّم)، فأخبره . فقال : "تلك العُزّى، ولا عُزّى بعدها للعرب ! أَمَا إنّها لن تُعْبَدَ بعدَ اليوم[3] ! " .

(١) فى جميع النسخ : عُزّى . ويجب أن يكون "أعزاء" كما فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" ليصحّ الوزن .
(٢) الزيادة فى البغدادىّ والآلوسىّ فقط، دون نسخة "الخزانة الزكية" ودون ياقوت . وهى ضرورية لاستقامة الوزن . ١٠
(٣) على هامش نسخة "الخزانة الزكية" ما نصه : « قال المقريزىّ فى كتابه "إمتاع الأسماع" بروايته عن الواقدىّ إن خالد بن الوليد هدم العُزّى لخمس بقين من رمضان سنة ثمان وكان سادنها أفلح بن النضر الشيبانى من بنى سليم؛ وإنه لما رجع إليها بأمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ليهدمها جرّد سيفه فإذا امرأة سوداء عريانة ناشرة شعر الرأس . فجعل السادن يصيح بها . قال خالد : وأخذنى اقشعرار فى ظهرى . فجعل يصيح :

أعُزّاءُ، شُدّى شدّةً لا تكذّبى! * أعُزّاء، وألقى للقناع وشمّرى! ١٥
أعُزّاءُ، إن لم تقتلى المرء خالدا! * فبوئى بريب عاجل وتنصّرى!

قال : فأقبل خالد بالسيف وهو يقول :

كفرانك لا سبحانك! * إنى وجدتُ الله قد أهانك!

قال : فضربها بالسيف فجزلها باثنتين . ثم رجع إلىٰ رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) فأخبره . فقال نعم، تلك العُزّى قد يئستْ أن تُعبدَ ببلادكم أبدا . ثم قال خالد : أىْ رسول الله! الحمد لله الذى أنقذنا بك من الهلكة . قال : ولما حضرت [أبا أحيحة] الوفاة دخل عليه أبو لَهَب، فقال : مالى أراك حزينا؟ قال : أخاف أن تضيع بعد[ى العُزّى]! قال أبو لهب : فلا تحزن فأنا أقوم عليها بعدك ... كل من لقى . قال : إن تَظْهَر العُزّى كنت قد اتّخذت يدا عندها بقيامى عليها، وإن يظفر محمد على العُزّى، ولا أراه يظهر فابن أخى! وأنزل الله تعالىٰ : "تَبَّتْ يَدَا أَبِى لَهَبٍ" . ويقال إنه قال : هذا فى اللات . [وقد رأيتُ أنا فى خزانة الكوبريلى بالقسطنطينية نسخة من هذا الكتاب الكبير جدا، فى نحو ألف ورقة بقطع كبير وبحرف دقيق صغير، ولكننى لم أراجع عليه هذه العبارة المتقدمة . وتمام عنوانه "إمتاع الأسماع بما لرسول الله من الأولاد والحفدة والأتباع"] . ٢٥

فقال أبو خِرَاشٍ فى دُبَيَّة الشعرَ الذى تقدّم .

قال أبو المنذر : ولم تكن قريشٌ بمكة ومَن أقام بها من العرب يُعْظِمون شيئا من الأصنام ! إعظامَهم العُزّى، ثم اللاتَ، ثم مَنَاةَ .

فأمّا العُزّى، فكانت قريشٌ تخُصُّها دون غيرها بالزيارة والهديّة . وذلك فيما أظُنُّ لقُرْبها كان منها [1] .

وكانت ثقيفٌ تخُصُّ اللاتَ كخاصّة قريشٍ العُزّى .

وكانت الأَوْس والخَزْرَج تخُصُّ مَناةَ كخاصّة هؤلاء الآخرين .

وكلهم كان معظِّمًا لها [أى للعُزّى] .

ولم يكونوا يَرَوْن فى الخمسة الأصنام التى دفعها [2] عَمرُو بن لُحَىٍّ [وهى التى ذكرها الله تعالى فى القرآن المجيد، حيث قال : وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا .] كرأيهم فى هذه، ولا قريبا من ذلك . فظننْتُ أن ذلك كان لبعدها منهم [3] .

[وكانت قريشٌ تعظمها، وكانت غَنِيٌّ وباهلةُ يعبدونها معهم . فبعث النبىُّ خالدَ ابن الوليد فقطع الشجر وهدم البيت وكسر الوثن] .

وكانت لقريش أصنامٌ فى جوف الكعبة وحولها .

وكان أعظمها عندهم هُبَلُ .

---

(١) [هكذا فى الأصل وفى ياقوت (ج ٣ ص ٦٦٧) وأورد الناشر فى التصحيحات : "كان لقربها منهم"] .

(٢) الآلوسىّ : رفعها . [أى نصبها للعبادة، وأما دفعها فمعناه أنه أعطى لكل قبيلة واحدا من الأصنام . ورواية الآلوسىّ يؤيدها كلام ابن الكلبىّ فيما تقدم فى (ص ٨ س ١٢)؛ وأما رواية ابن الكلبىّ فيؤكدها ما أورده فى صفحات (٥٤ إلى ٥٨) من هذه الطبعة] .

(٣) فى نسخة "الخزانة الزكية" : كان لبعدها كان منهم . [ولم ترد "كان" الثانية فى ياقوت . وهى زائدة] . (ياقوت ج ٣ ص ٦٦٧) .

وكان فيما بلغنى من عقيق أحمرَ علىٰ صورة الإنسان، مكسورَ اليدِ اليُمنىٰ . أدركَتْه قريشٌ كذلك، فجعلوا له يدًا من ذهبٍ[١] .

وكان أوّلَ من نَصَبَهُ خُزَيْمَةُ بن مُدْرِكَة بن ٱليأْس[٢] بن مُضَر . وكان يقال له هُبَلُ خُزَيْمَةَ .

٥ وكان فى جوف الكعبة، قُدّامَه سبعةُ أَقْدُحٍ . مكتوبٌ فى أولها : "صريحٌ" والآخر : "مُلْصَقٌ" فإذا شكّوا فى مولود، أهدَوْا له هديّةً، ثم ضربوا بالقِداح . فإن خرج : "صريحٌ" ألحقوه، وإن [خرج : "مُلْصَقٌ"[٣]] ، دفعوه[٤] . وقِدْحٌ[٥] على الميّت، وقِدْحٌ[٥] على النكاح، وثلاثةٌ لم تُفَسَّرْ لى علىٰ ما كانت . فإذا ٱختصموا فى أمرٍ أو أرادوا سفرا أو عملا، أتَوْه فاستقسموا بالقِداح عنده . فما خَرَجَ، عَمِلوا به وٱنتَهَوْا إليه .

١٠ وعنده ضَرَبَ عبد المُطَّلب بالقِداح على ٱبنه عبد الله [والد النبيِّ صلّى الله عليه وسلَّم] . وهو الذى يقول له أبو سُفْيَانَ بنُ حَرْبٍ حين ظَفِرَ يوم أُحُدٍ :

أُعْلُ هُبَلْ ! أى علا دينُك[٦]

فقال رسول الله (صلّى الله عليه وسلَّم) : اللهُ أعلى وأجلُّ !

(١) البغدادىّ : الذهب . (٢) هذا الأسم الذى هو عَلَمٌ علىٰ أحد أجداد النبىّ (صلّى الله عليه وسلّم) هو مركب من "ال" أداة التعريف، ومن لفظة : يأس . لذلك كانت الألف الأولى ألف وصل لا يجوز ١٥ النطق بها فى حالة الوصل . وأما الألف الثانية فهى مهموزة ساكنة وقد يجوز تليينها . كما جرت به العادة فى مثل هذه الألفاظ . هذا هو الرأى الأرجح . أما لفظ إلياس وهو العَلَم المنقول عن العبرانية، فيجب فيه كسر الهمزة الأولىٰ، وألفه الثانية عبارة عن حرف مد فقط .

(٣) هذه رواية ياقوت . وفى نسخة "الخزانة الزكية" والبغدادىّ : وإن كان ملصقا . [والروايتان ٢٠ جيدتان] . (٤) الآلوسىّ : رفعوه . [وهو تصحيف من الطبع] .

(٥) هذه رواية ياقوت . وفى نسخة "الخزانة الزكية" وفى البغدادىّ : قدحا . [ورواية ياقوت أفصل عندى] .

(٦) ياقوت : أعْلِ هُبَلْ أى أعلِ دينك [والضبط غير مضبوط ولم ينبه الناشر على الصواب فى التصحيحات] . (ياقوت ج ٤ ص ٩٥٠) .

وكان لهم إساف و نائلة .

لمّا مُسِخا حجرين، وُضِعا عند الكعبة ليتّعظ الناس بهما. فلمّا طال مكثهما وعُبِدَت الأصنام، عُبِدَا معها . وكان أحدُهما بِلِصْق[1] الكعبة، والآخرُ فى موضع زَمْزَم. فنقلَتْ قُرَيْشٌ الذى كان بِلِصْق[1] الكعبة إلى الآخرِ. فكانوا ينحرون ويذبحون عندهما.[2]

فلهما يقول أبو طالب (وهو يحلف بهما ، حين تحالفت قريشٌ على بنى هاشم فى أمر النبىّ عليه السلام) :

أَحْضَرْتُ عند البيت رَهْطِى ومَعْشَرِى * وأمسَكْتُ من أثوابه بالوصائلِ ،
وحيثُ يُنيخُ الأشعَرُون رِكابَهم * بِمُفْضَى[3] السيولِ من[4] إسافٍ ونائلِ .

(قال : والوصائل البُرُود) .

ولإسافٍ يقول بشر بن أبى خازم[5] [الأسدىّ] :

عليه الطير ما يَدْنُونَ منه * مقاماتِ العوارِكِ من إساف .

---

(١) الآلوسىّ : يلصق . (وهو تحريف من المطبعة) .

(٢) زاد الآلوسىّ هنا ما نصّه : "فكانا على ذلك إلى أن كَسَرهما رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) يوم الفتح فيما كَسَر من الأصنام . وجاء فى بعض أحاديث مُسلم بن الحجّاج أنّهما كانا بشطّ البحر وكانت الأنصار فى الجاهلية تُهِلّ لهما . [وهو وَهَمٌ . والصحيح أن التى كانت بشطّ البحر مَنَاةُ الطاغية] .

(٣) فى "تاج العروس" فى مادة (أ س ف) : بمفضى . [وهو تحريف من الطابع] .

(٤) فى نسخة "الخزانة الزكية" : "بين ساف" وفوقها كلمة (كذا) . وقد اعتمدتُ تصحيحا واردا على الهامش .

(٥) ياقوت : حازم . [وهو تحريف من المطبعة] .

وقد كانت العرب تُسمِّى بأسماء يُعَبِّدُونها[1] . لا أدرى أعَبَدُوها للأصنام أم لا؟ منها :

"عبدُ ياليل" و"عبد غَنْم" و"عبد كُلَال" و"عبد رُضًى"[2] .

وذكر بعض الرواة أن رُضًى[2] كان بيتا لبنى ربيعة بن كعب بن سعد بن زيد مَنَاةَ فهدمه المستوغِر . (وهو عمرو بن ربيعة بن كعب بن سعد بن زيد مَنَاةَ بن تميم . وإنما سُمِّىَ المستوغر ، لأنه قال :

يَنِشُّ الماء فى الرَّبَلاتِ منها * نَشِيشَ الرضفِ فى اللَّبَنِ الوغيرِ .

قال : الوغير : الحارّ) .

وقال المستوغِر فى كسره رُضًى فى الإسلام ، فقال : (٢٦)

ولقد شَدَدْتُ علىٰ رُضَاء شَدَّةً * فتَرَكْتُها تَــلًّا تُنازِع أسْحَمَا .

ودَعَوْتُ عبدَ الله فى مَكْرُوهِهَا ، * ولِمِثْلِ عبدِ الله يَغْشى المَحْرَمَا !

وقال آبن أَدْهَمَ (رجُلٌ من بنى عامر بن عوْف من كلب) :

ولقد لَقِيتَ فوارسًا من قَوْمِنَا * غَنَظُوكَ غَنْظَ جَرَادَةِ العَيَّارِ .

ولقد رأَيْتَ مكانَهم فكَرِهْتَهُمْ * ككراهة الخِنزير للإيغار .

---

(١) أى يقولون : عبدفلان ، وعبد كذا . مثل قولهم : "عبد الدار" ـ "عبد القيس" ـ "عبدالأشهل" "عبد عمرو" . [وهذه الأسماء نقلتها عن كتاب "نهاية الأرب فى معرفة قبائل العرب" للقلقشندى ، عن نسخة سقيمة وبخط حديد ، محفوظة فى دار الكتب المصرية تحت رقم ٣٧٤ تاريخ] .

(٢) لم يورد البغدادىّ من هذه الأسماء الأربعة سوى "عبد رضاء" وجعله ممدودا . يؤيد ذلك الشعر الوارد فى (س ١٠) من هذه الصفحة . وفى هامش نسختنا ما نصه : "رُضًى صوابه رضاءُ بلا تنوين" .

(قال . الإيغارُ المـاءُ الحارُّ . والعيَّارُ رجلٌ من كلب وقع فى غَدَاةٍ قَرَّةٍ على جرادٍ . وكان أَنْزَمَ . يجعـل يأكل الجراد . فخرجتْ واحدةٌ من تُرْمَتِه . فقال : هذه والله حَيَّـةٌ ! (يعنى لم تَمُتْ) . وغَنظوك = دفعوك دَفْعَ الجرادةِ العيَّارُ)[1] .

فلمّا ظهر[2] رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) يومَ فتح مكّة ، دخل المسجدَ ، والأصنامُ منصوبةٌ[3] حولَ الكعبة . فجعل يطعن بِسِيَةِ[4] قوسـه فى عيونها ووجوهها ويقول: ﴿ جَاءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَاطِلُ إِنَّ ٱلْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾[5] . ثم أمر بهـا فَكُفِئَتْ[6] على وجوهها . ثم أُخرِجَتْ من المسجد فَحُرِّقَتْ[7] .

فقال فى ذلك راشد بن عبد الله السُّلَمِىّ :

قالتْ : هَلُمَّ إلى الحديثِ ! فقلتُ لا ، * يَأْبَى[8] الإلـهُ عَلَيْكِ والإسْـلامُ .

أَوَ ما رَأَيْتِ[9] مُحَمَّدًا وقَبِيـلَهُ * بالفتح ، حين تُكَسَّرُ[10] الأصـنامُ ؟

لرأَيْتِ[11] نُورَ الله أضحىٰ سـاطعًا * والشِّرْكَ يَغْشَىٰ وَجْهَـهُ الإظلامُ[12] !

---

(١) هذا من إضافة المصدر إلى مفعوله وتكميله بالفاعل . ومنه الحديث : "وحِجُّ البيت من آستطاع إليه سبيلا" . أى وأن يَحُجَّ البيتَ المستطيعُ . (انظر الأشمونىّ فى باب إعمال المصدر) .

(٢) ياقوت : طفر . (ج ٤ ص ٩٥٠) . (٣) ياقوت : دخل المسجد وجد حول البيت ثلثمائة وستين صنما . (٤) ياقوت : بسِنَّة . [وهو تصحيف . ومثله ما نقله الناشر عن النسخ الأخرى : بسينة ، بستيه ، بينة ، بسثة] . وقد أضاف إلى هـذه الأخيرة قوله : أو : بسية . وهى الصواب الذى رويناه فى المتن . (٥) زاد الآلوسىّ هنا : "وهى تتساقط على رءوسها" . [وعندى أن هذه الزيادة من رواياته أو من عنديّاته] . (٦) ياقوت : فَأُلْقِيَتْ . (٧) ياقوت : فَأُحْرِقَتْ .

(٨) ياقوت : يأتى . [وهو تصحيف من الناسخ أو الناشر ، ولم ينبه عليه فى التصحيحات] .

(٩) « : لمّا رأيتُ . [وهو وَهَمٌ] .

(١٠) « ، تَكَسَّرُ . [« «] . (١١) ياقوت : ورأيتُ . [وهو وهم] .

(١٢) « ، الاقتام . [وهو خير مما نقله الناشر فى التصحيحات ومختلف الروايات ، أعنى «الأقسام» . إذ لا معنىٰ لهذه الكلمة فى هذا المقام . أما «الإقتام» بكسر أوله ، فهى معادلة للفظ الإظلام الذى فى روايتنا] .

قال : وكان لهم أيضا مَنافٌ .

فبه كانت تُسَمّى قريشٌ "عَبْدَ مناف"[1]. ولا أدرى أين كان، ولا مَن نَصَبَهُ؟

ولم تكنِ الحُيَّضُ من النساء تدنو من أصنامهم، ولا تَمَسَّحُ بها . إنّما كانت تقف ناحية منها .

ففى ذلك يقول بَلْعَاءُ بن قيس بن عبد الله بن يَعْمَرَ[2]، وهو الشَّدَّاخُ اللَّيْثِىّ، وكان ٥ أبرص . (قال هشام بن محمد أبو المنذر: وحدثنى خالد بن سعيد بن العاص عن أبيه قال : قيل له : ماهذا يا بلعاء؟ قال : هذا سَيْفُ اللهِ جَلَاهُ[3]) :

[تركتُ ٱبن الحريز على ذمام[4] * وصحبتَهُ تلوذ به العوافى،

ولم يصرف صدورَ الخيل إلا * صوايح من أياتيم ضعاف]

وقِرْنٍ قد تَرَكْتُ الطيرَ مِنْهُ * كمُعْتَنِزِ العوارِكِ من مَنَافِ . ١٠

(قال : المُعْتَنِزُ المُتَنَحّى فى ناحيةٍ) .

---

(١) قال السهيلىّ فى "الروض الأُنُف" مانصّه : عبد مناف (من أجداد الرسول) كان يُلَقَّب "قمر البطحاء" فيما ذكره الطبرى . وكانت أُمُّه "حُبّى" قد أخدمتْهُ "مناة" وكان صنما عظيما لهم، وكان يُسَمَّى به "عبد مناة". ثم نظر "قُصَىٌّ" أبوه فرآه يوافق عبد مناة بن كنانة، فحوّله "عبد مناف" . ذكره البرقى والزبير أيضا (أُنظر كتاب "الروض الأُنُف" ورقة ٣ ب بدار الكتب المصرية تحت رقم ١١١ تاريخ وج ١ ص ٦ — من طبع ١٥ القاهرة سنة ١٩١٤) . أما الخشنى شارح "سيرة ٱبن هشام" فقد قال ما نصه : مناف ٱسم صنم أُضيف "عبد" إليه، كما يقولون "عبد يغوث" و"عبد العُزّى" و"عبد اللات" . أُنظر ص ٣ من ج ١ طبع الدكتور پولس برونله من مجموعته التى سماها "آثار اللغة العربية" Monument of Arabic Philology سنة ١٣٢٩ هـ (١٩١١ م) .

(٢) ذكره الجاحظ وٱستشهد بكثير من أشعاره فى كتاب "الحيوان"، وفى (ج ١ ص ٢٢ و ٢٤ و ٢١٥) ٢٠ من "البيان والتبيين" .

(٣) فوق هذه الكلمة فى نسخة "الخزانة الزكية" لفظتا "صح" و "خف" . ومعنى هذه الكلمة الأخيرة أنّ اللفظ مخفف وليس فيه تشديد . [أى أن هذا البرص هو سيف الله وأن الله جلاه] .

(٤) الزيادة عن ياقوت . (ج ٤ ص ٦٥١) .

قال : وكان لأهل كلّ دارٍ من مكّة صنمٌ فى دارهم يعبُدونه، فإذا أراد أحدُهم السَّفَرَ، كان آخِرَ مايصنعُ فى مَنْزِلِهِ أنْ يتَمَسَّحَ به؛ و إذا قَدِمَ من سفره، كان أوّلَ مايصنَعُ إذا دخل مَنْزِلَهُ أن يتَمَسَّحَ به أيضا .

فلمّا بعَثَ الله نبيّه وأتاهم بتوحيد الله وعبادته وَحْدَه لا شريك له ، قالوا : "أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلٰهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ!" يعنون الأصنامَ .

وآستُهْتِرَتِ[1] العربُ[2] فى عبادة الأصنام :

فمنهم مَن آتّخذ بيتا، ومنهم مَن آتّخذ صنما،

ومَن لم يقدِر عليه ولا علىٰ بناء بيتٍ ، نَصَبَ حَجَرا أمام الحَرَم وأمام غيره، ممّا آستحسنَ، ثم طاف به كطوافه بالبيت . وسمّوْها الأنصابَ .

فإذا كانت تماثيلَ دَعَوْها الأصنامَ والأوْثانَ، وسَمَّوْا طوافهم الدَّوارَ .

فكان الرجل، إذا سافر فنَزَلَ مَنْزِلًا ، أخذ أربعة أحجارٍ فنَظَرَ إلىٰ أحسنها فاتّخذه ربًّا، وجَعل ثلاثَ أثافِيَّ لِقِدْرِهِ؛ و إذا آرتحل تَرَكَهُ[3] . فإذا نَزَلَ منزلا آخَرَ، فَعَلَ مثلَ ذلك .

فكانوا يَنْحَرُون ويذبَحون عند كلها ويتقرّبون إليها، وهم علىٰ ذلك عارفون بفضل الكعبة عليها : يَحُجّونها ويعتمرون إليها .

وكان الذين يفعلون من ذلك فى أسفارهم إنما هو للاقتداء منهم بما يفعلون عندها ولصَبابة بها .

(١) ياقوت : وآستَهرت . [وهو تصحيف مطبعىّ] .

(٢) هكذا فى نسخة "الخزانة الزكية" . والآستهتار بمعنى الولوع بالشيء والإفراط فيه يتعدّىٰ بحرف الباء . يؤيد ذلك "لسان العرب" والأحاديث التى أوردها فيه . نعم إن بقية كلامه تدل على آحتمال التعدية بحرف "فى" . وراجعه فى مادة (ه ت ر)، (ج ٧ ص ١٠٩) .

(٣) البغدادىّ والآلوسىّ : غيّره .

(٣٠) وكانوا يُسمُّون ذبائح الغنم التى يذبَحُون عنـد أصنامهم وأنصابهم تلك ، العتـائرَ[١] (والعَتيرَةُ فى كلام العرب الذبيحة) ؛ والمَذْبَحَ الذى يذبَحون فيه لها، العِتْرَ .

ففى ذلك يقول زُهير بن أبى سُلْمىٰ :

فزَلَّ[٢] عنهـا وأَوْفىٰ رأس مَرْقَبَـةٍ * كمَنصِبِ[٢] العِتْرِ دَمّى رأسَه النُّسُكُ .

وكانت بنو مُلَيْح من خُزاعة — وهم رَهْط طَلْحَة الطَّلَحَات — يعبُدون الجنَّ . وفيهم نزلت : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ .

وكان من تلك الاصنام ذو الخَلَصَة

وكان مَرْوَةً بيضاء منقوشةً، عليها كهيئة[٣] التاج. وكانت بتَبَالَةَ[٤]، بين مكّة واليمن ،

---

(١) كان الرجل يقول : " إذا بلغت إبلى كذا وكذا ، ذبحت عند الأوثان كذا وكذا عتيرة ، والعتيرة من نسك الرجبية . والجمع عتائر . والعتائر من الظباء . فإذا بلغت إبل أحدهم أو غنمه ذلك العدد ، آستعمل التأويل ، وقال : إنما قلت إنى أذبح كذا وكذا شاة ، والظباء شاء ، كما أن الغنم شاء . فيجعل ذلك القربان شاء كله ، مما يصيد من الظباء . فلذلك يقول الحارث بن حِلِّزة اليشكرىّ :

عنتا باطلا وظلما كما تعـ * ـتر عن حجرة الربيض الظباء".

عن كتاب " الحيوان " للجاحظ (ج ١ ص ٩)

(٢) فى نسخة " الخزانة الزكية " : " فزال ... ... كناصب " . وقد كتبتُ ما هو أصحّ لأن البيت معروف مشهور. أُنظر شرح "ديوان زهير" للأعلم الشنتمرىّ الأندلسىّ البرتقالىّ (طبع القاهرة ص ٤٦) وشرح ثعلب النحوىّ له (فى مخطوطة دار الكتب المصرية تحت رقم ٥٩٠ أدب) . وفيه الشطر الأوّل هكذا : " ثم آستمر فأوفىٰ رأس مرقبة " . وكذلك هذا الشطر وهذا اللفظ فى نسخة الإسكوريال المحفوظة منها صورة فتوغرافية بدار الكتب المصرية . (٣) الآلوسىّ : منقوش عليها . (٤) البغدادىّ (ج ١ ص ٩٢) : " وكانت بيتا له بين مكة واليمن " . [وهو تصحيف ظاهر ، وقال الآلوسىّ (ج ٢ ص ٢٢٣) : "وكان له بيت بين مكة والمدينة" . وعلى كل حال فليس هنالك مرجع لهذا الضمير بل الحق أن الأوّل قسم الكلمة فجعلها كلمتين وقرأ " تبالة " هكذا " بيتا له" وجاء الثانى فتصرف فى جملة البغدادى بالتقديم والتأخير . وهذا وذلك من كبوات الجياد الأجواد . وروايتنا أصح لأن تبالة آسم موضع بعينه ، كما يدل عليه قول آبن الكلبىّ فى تكملة الكلام : "وذو الخلصة اليوم عتبة باب مسجد تبالة " وكما هو مشروح فى ياقوت . فلا معنىٰ حينئذ لقول الأوّل : "بيتا له" وقول الثانى : " له بيت "] .

على مسيرة سبع ليالٍ من مكّة . وكان سَدَنَتَها بنو أُمامَةَ من باهِلَةَ بنِ أَعْصُرَ . وكانت تعظّمها وتُهدِى لها خَثْعَمُ وبَجِيلَةُ وأزْدُ السَّراةِ(١) ومَن قارَبَهم من بطون العرب من هوازن . [ومَن كان ببلادهم من العرب بتبالة . قال رجل منهم :

لو كُنْتَ ياذا الخَلَصِ المَوْتُورَا * مِثْلِي وكان شَيْخُكَ المقبورَا .
* لم تَنْهَ عن قَتْلِ العُداة زُورَا *

وكان أبوه قُتِلَ ، فأراد الطلب بثأره ، فأتى ذا الخَلَصَة ، فاستقسم عنده بالأزلام فخرج السهم ينهاه عن ذلك ، فقال هذه الأبيات : ومن الناس مَن يَنْحَلُها آمْرَأَ القيس آبن حُجْر الكِنْدِيَّ(٢)] .

ففيها يقول خِداشُ بن زُهَيْر العامرِيّ لعَثْعَثِ بن وَحْشِيٍّ الخَثْعَمِيِّ ، فى عهدٍ كان بينهم فغدر بهم :

وذَكَّرْتُهُ بالله بيني وبينَــه * وما بينَنا من مُدَّةٍ(٣) لو تذكَّرَا .
وبالمَرْوَةِ البيضاءِ يوم تَبَالَةٍ * ومَحْبِسَةِ(٤) النُّعمانِ حَيْثُ تَنَصَّرَا(٥) .

فلما فتح رسول الله (صلّى الله عليــه وسلّم) مكّة ، وأسلَمَتِ العَرَبُ ، ووفدتْ عليه وُفُودُها ، قَدِمَ عليه جَرِيرُ بن عبد الله مُسْلِمًا . فقال له : يا جَرِيرُ ! ألا تكفيني

(١) البغدادىّ : بوادى الصَّراة . [وهو تصحيف كان يكفى فى تصحيحه مراعاة السياق] .
(٢) هذه الزيادة كلها عن الآلوسىّ .
(٣) البغدادىّ : هذه .
(٤) ياقوت : ومَجْلسة . [وهو تصحيف ظاهر وأورد الناشر فى التصحيحات رواية " محبسه " وهى أيضا تصحيف عن " محبسة ولم ينبه على ذلك وقد أوردنا الصواب"] .
(٥) فى نسخة "الخزانة الزكية" : تنضرا ، بالضاد المعجمة . [ولا يوجد هذا الفعل من النضرة فى اللغــة . ولذلك آعتمدت رواية ياقوت لآنسجام المعنى ووضوحه بها ، إذ من المعلوم أن النعمان دخل فى النصرانية] .

ذا الخَلَصَة؟ فقال : بلىٰ ! فوجّهه إليه . فخرج حتّى أتىٰ [بنى] أَحْمَسَ من بَجِيلة، فسار بهم إليه . فقاتلتْهُ خَثْعَمُ وباهِلَةُ دونَه . فقتل من سَدَنَتِه من باهِلةَ يومئذ مائةَ رجُل، وأَكْثَرَ القتلَ فى خَثْعَمَ، وقتل مائتَين من بنى قُحَافَةَ بن عامر بن خثعم . فظفِر بهم وهزمهم، وهدم بُنيان ذى الخَلَصَة، وأضرم فيه النارَ، فاحترق . فقالت آمرأةٌ من خَثْعَمَ :

وبنو أُمامةَ بالوَلِيَّـةِ[(١)] صُرِّعوا * ثَمِـلًا[(٢)] يُعالِجُ كلُّهم أُنْبُـوبًا[(٣)] .

جاءوا لبَيْضَتِهِمْ فلاقَوْا دُونَها * أُسْدًا تَقِبُّ[(٤)] لدىٰ السيوف قَبِيبًا .

قَسَمَ المَذَلَّةَ[(٥)] بينَ نِسْوَةِ خَثْعَمٍ * فِتْيانُ أَحْمَسَ قِسْمَةً تَشعيبًا .

وذو الخَلَصَة اليومَ عَتَبَةُ بابِ مسجد تَبَالَةَ .

وبَلَغَنا أنَّ رسول الله (عليه السلام) قال : " لا تَذْهَبُ الدنيا حتّى تَصْطَكَّ أَلَيَاتُ[(٦)] نساء دوْس علىٰ ذى الخَلَصَة، يعبُدونه كما كانوا يعبُدونه " .

وكان لمالكٍ ومِلْكانَ، آبنَىْ كِنانَةَ، بساحل جُدَّةَ وتلك[(٧)] الناحية صنمٌ يقال له سَعْدٌ .

(١) موق هده الكلمة فى نسحة " الخزانة الزكية " : " موصعٌ " .

(٢) ياقوت : ثملا . (ح ٢ ص ٤٦٢) [وفى نسخة " الخزانة الزكية" " ثُمَالًا " نصمّ ثم فتح] .

(٣) موق هده الكلمة فى نسحة " الخزانة الزكية " : " يعنى القنا . صح " .

(٤) ياقوت : أَسَدًا يقُبُّ . (وفى التصحيحات أورد رواية تقبّ ... قبوبا) .

(٥) « : المُذَلَّة [ولم ينبه عليها الناشر شىء فى التصحيحات ولا وجه لضم الميم . وروايتنا هى الصواب، كما تراه فى " القاموس "] .

(٦) ياقوت : أَلْيَاتُ . [وهو وَهَمٌ منه أو من الناشر لأنه لم ينبه عليه فى التصحيحات، وكذلك حصل لطابع " نهاية " ابن الأثير حينما أورد هـذا الحديث فى مادة (ح ل ص) . قال فى القاموس : الأَلْيَةُ العجيزة أو ما ركب العجز من شحم ولحم ج أَلَيَات وألايا . ولا تقل إِلْيَةٌ ولا لِيَّةٌ . ومثل ذلك فى "لسان العرب" وأورد طابعه الحديث بتحريك أَلَيَات] . (٧) ياقوت : وبتلك . (ج ٣ ص ٩٢)

وكان صخرةً طويلةً . فأقبل رجُل منهم بإبل [له] ليقفها عليه ، يتبرّكُ بذلك فيها . فلما أدناها منه، نَفَرَتْ منه [وكان يُهَراق عليه الدماء] (١) . فذهبتْ فى كلِّ وجهٍ وتفرّقتْ عليه . وأَسِف فتناول حَجَرًا فرماه به ، وقال : " لا بارك الله فيك إلهًا (٢) ! أنفَرْتَ علىّ إبلى ! " . ثم [خرج فى طلبها حتّى جمعها و] انصرف عنه ، وهو يقول :

٥ أتينا إلى سعدٍ ليجمعَ شَمْلَنا ، * فشتَّتَنا سعدٌ . فلا نحنُ من سَعْدِ !

وهل سعدُ إلّا (٣) صخرةٌ بتَنُوفَةٍ * من الأرض ، لا يُدْعَى (٤) لِغَىٍّ ولا رُشْدِ .

وكان لدَوْس ثم لبنى مُنْهِب بن دَوْس صنمٌ يقال له ذو الكَفَّيْنِ .

فلما أسلموا ، بعث النبىّ (صلى الله عليه وسلّم) الطُّفَيْلَ بن عمرو الدَّوْسِىَّ (٥) فحرّقه ، وهو يقول :

١٠ ياذا الكَفَيْنِ (٦) لستُ من عبادكا ! ، ميلادُنا أكبرُ من ميلادكا !

* إنّى حَشَوْتُ النارَ فى فؤادكا ! *

وكان لبنى الحارث بن يَشْكُرَ بن مُبَشِّر من الأَزْد صنمٌ يقال له ذو الشَّرىٰ .

---

(١) الزيادة عن الآلوسىّ .

(٢) ياقوت : عنه . (ح ٣ ص ٩٢)

١٥ (٣) « : وهل سعدُ إلا . [وكذلك نسختنا . والحقيقة ما أوردناه] . (ج ٣ ص ٩٢)

(٤) فى نسخة " الخزانة الزكية " : لا يدعو . [وقد اعتمدتُ رواية ياقوت] . (ح ٣ ص ٩٢)

(٥) فى هامش السطر الذى فيه هذه الكلمة تحقيق هذا نصه : فى الأصل "الأردى" . وبخط أبى منصور فى الحاشية : الصواب : الدوسىّ . كذا ذكره الواقدىّ .

(٦) إنما خُفّفت الفاء لضرورة الشعر كما صرّح به السُّهَيْلىّ فى "الروض" . (تاج العروس) .

وله يقول أحدُ الغطاريف :

إذنْ لحَلَلْنا حوْلَ ما دونَ ذِى الشَّرىٰ * وشَجَّ العِـدىٰ(١) منّا خميسٌ عرَمْرَمُ !

وكان لقُضاعَةَ ولَخْمٍ وجُذامَ وعامِلَةَ وغَطَفانَ صنمٌ فى مَشارِف الشـام يقال له : الأُقَيْصِرُ .

وله يقول زُهَيْرُ بن أبى سُلْمىٰ :

حَلَفْتُ بأنصاب الأُقَيْصِر جاهِدًا * وما سُحِقَتْ(٢) فيه المقاديمُ والقَمْلُ(٣) !

(١) ضبطه فى نسخة "الخزانة الزكية" بضم العين وكتب فوقه "صح" . [ولكنى أعتمد دائما القول الأوّل الذى يرويه القاموس . وهو فى هذا الحرف يتفق مع صاحب "الصحاح" فى تقديم الضبط بالكسر عليه بالضم . وفوق ذلك فهو موافق لما يجرى على الألسنة ، وليس فيه تقعّر] .

(٢) فى الأصول : سحفت (بالفاء) . وهى رواية صحيحة لكن الرواية المعتمدة المعـروفة بالقاف . والمعنى فيهما واحد (أنظر "لسان العرب") .

(٣) الرواية التى فى شرح ثعلب لديوانه المحفوظة نسخة منه بدار الكتب المصرية تحت رقم ٥٩٠ أدب ، والتى فى ديوانه المطبوع مع شرحه للأعلم الشَّنْتَمَرِىّ الأندلسىّ البرتقالىّ ، والتى فى الديوان المحفوظة صورته الفتوغرافيـة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٢٢٣ خصوصية من قسم الأدب (وأصـله محفوظ بمكتبة الإسكوريال بالقرب من مدريد فى إسبانيا) هى :

فأقسمتُ جَهـدًا بالمنازل من مِنًى * وما سحفت فيه المقادِم والقملُ .

ولكنّ هذه الرواية خِلْوٌ من الشاهد الذى أراده ابن الكلبىّ ، وهو الحلف بأنصاب الأُقيصر . وربمـا كانت رواية ابن الكلبىّ أصح وأصدق .

أما رواية ثعلب فى كلمة "المقاديم" فهى بالياء كما رواها ابن الكلبىّ .

هذا ، وهذه القصيدة الميمية هى التى يسميها علماء الأدب "المختارة" . ولكن ابن سنـان قد انتقد هذا البيت ، وقد أورده كما أثبته الرواة كلهم ، دون ابن الكلبىّ . ثم قال فى تأييد انتقاده : "وإن القمل من الألفاظ التى تجرى هـذا المجرى" . أى إنه من الألفاظ العامـة : (أنظر ص ٦١ من كتاب "سر الفصاحة" المحفوظ بدار الكتب المصرية نقلا بالفتوغرافيـة عن خزانة طوب قبو بالقسطنطينية . وكذلك أورده القاضى الباقلانى فى "إعجاز القرآن" (ص ١٠٠) بحسب الرواية المخالفة لرواية ابن الكلبىّ ، وانتقد ركاكته .

وقال ربيع بن ضُبَيع الفَزارىُّ (١) :

فإنَّنى (٢) والذى تَغْـــمُ (٣) الأنام لهُ ، * حَوْلَ الأُقَيْصِرِ، تسبيحٌ وتهليلُ !

ولهُ يقول الشَّنْفَرى الأزدىّ، حليفُ فَهْمٍ :

وإنّ آمرَأً أجار (٤) عَمْرًا ورَهْطَهُ * علىّ، وأثوابِ الأُقَيْصِرِ! يَعْنُفُ (٥).

وكان لُمَزَيْنَةَ صنمٌ يقال له نُهْمٌ .

وبه كانت تُسَمَّى "عَبْدَ نُهْمٍ" . وكان سادِنُ نُهْمٍ يُسمَّى خُزاعِىَّ بنَ عَبْدِ نُهْمٍ، من مُزَيْنَةَ ثم من بنى عَدّاءٍ (٦) .

فلما سمِــع بالنبى (صلّى الله عليه وسلَّم) ثار إلى الصنم فكسره، وأنشأ يقول :

ذَهَبْتُ إلى نُهْــمٍ لأذْبَحَ عِنــدَه * عَتِيرَةَ نُسْكٍ، كالذى كنتُ أفْعَلُ .

---

(١) ياقوت : ضُبَيْع (ج ١ ص ٣٤٠) . [وهو غلط] .

(٢) فى نسخة " الخزانة الزكية " : إنى . ولكيلا يبقى البيت مكسورا، آعتمدت رواية ياقوت .

(٣) ياقوت : نُعُمْ . (ج ١ ص ٣٤٠) [وهو تصحيف ولا معنىً له فى هذا المقام] .

(٤) « : وإن آمرأً قد جار . (ج ١ ص ٣٤٠)

(٥) « : تعنف . (ج ١ ص ٣٤٠) [وقد أورده بالضم فى "الأغانى" (ج ٢١ ص ١٤١) . ولكنّ ناشر ياقوت أخطأ فى ضبط الشطر الثانى فلم يتفطن لواو القسم فضبط " أثواب " بالرفع وجعل "تعنف" صفة للأثواب كما فعل طابع ياقوت . والحقيقة أنها صفة للمرء الذى أجار عَمْرًا] .

(٦) ياقوت : عدىّ . (ج ٤ ص ٨٥١) [وفى نسخة " الخزانة الزكية " على الهامش تحقيق هذا نصه : " صوابه ثم من بنى عِدّاءٍ بكسر العين وتخفيف الدال "] .

(٣٩)

فقلتُ لنفسي حينَ راجعْتُ عَقْلَها : * أهــذا إلٰهٌ أَبْكَمُ[(١)] ليس يعقِــلُ ؟
أَبَيْتُ[(٢)]، فدِيني اليومَ دِينُ محمّــدٍ . * إلٰهُ السماء الماجدُ المتفضِّـــلُ .

ثم لَحِق بالنبيّ (صلّى الله عليه وسلّم) فأسلم وضَمِنَ له إسلام قومه ، مُزَيْنَة .

وله يقول أيضا أُميّةُ بن الأَسْكَر[(٣)] :

إذا لَقِيتَ راعِيَيْــنِ فى غَنَمٍ * أُسَيِّدَيْنِ يَحْلِفانِ[(٤)] بنُهُــمْ ،
بينهــما أشلاءُ لَحْمٍ مُقْتَسَمْ ، * فامْضِ،ولا يأْخُذْكَ بالِلَّحْمِ القَرَمْ !

وكان لأزْدِ السَّرَاةِ صنمٌ يقال له عائمٌ[(٥)] .

وله يقول زيد الخَيْر ، وهو زيد الخَيْل الطائىّ :

تُخَبِّرُ مَنْ لاَقَيْتَ أنْ قد هَزَمْتَهُمْ ، * ولم تَدْرِ ما سِيمَاهُــمُ ، لا ، وعائمِ !

(١) وفى ياقوت : آبَكُمْ . (ج ٤ ص ٨٥١) [وفى روايات الناشر "أسكُمْ" و"أبكَمْ"] . وفى البغدادىّ والآلوسىّ أبْكم . [وروايتنا أصح لأن الشاعر يتساءل عمن ليس يعقل حتى يرضى عقله بأن يكون هذا الصنم إلٰها] .

(٢) [أورد ناشر ياقوت فى التصحيحات رواية لإحدى النسخ بدل هذه الكلمة ، وهى : "أنبْتُ" . يعنى من الإنابة والرجوع عن الضلال . ولا بأس بها . والمقام يعين أن عقله يأبىٰ عليــه آعتبار الصنم إلٰها . والسياق يشهد لروايتنا] .

(٣) ياقوت : الأشكر . (ج ٤ ص ٨٥٢) [وهو تصحيف . والصواب ما آعتمدتُه . وقد وردت السيــن فى نسخة "الخزانة الزكية" وتحتها ثلاث نقط ، إشارة إلىٰ أنها مهملة وتنبيها لعدم التحريف الذى وقع فيه مثل طابع ياقوت] .

(٤) ياقوت : يحلقان . (ج ٤ ص ٨٥٢) [وهو تصحيف نبّه عليه الناشر فى التصحيحات] .

(٥) نصّ البغدادىّ علىٰ ضبطه بالهمز . وكذلك فى نســخة "الخزانة الزكيه" فى هذا المكان ، ولكنها أوردته فى البيت الذى يليه : "عايم" بالياء المثناة التحتية غير المهموزة وفوق هذه الكلمة : "صح" . والشاعر يُقسم ويحلف بالصنم .

وكان لعَنَزَةَ صنمٌ يقال له سُعَيْر (١) .

فخرج جعفر بن أبي خلاس (٢) الكلبيّ على ناقته . فمرّت به ، وقد عَتَرَتْ (٣) عَنَزَةُ عنده ، فنفرت ناقتُه منه . فأنشأ يقول :

نَفَرَتْ قَلُوصِي من عتائرَ (٤) صُرِّعت (٥) * حَوْلَ السُّعَيْرِ تَزُوره أَبْنَا (٦) يَقْدُم .
وجُموعُ يَذْكُرَ مُهْطِعِينَ جَنَابَهُ (٧) * ما إنْ يُحِيرُ (٨) إليهم بِتَكَلُّم (٩) .

٣٦

(١) نصّ ياقوت على أنه بلفظ التصغير وآخره راء مهملة . فوافق ما في نسخة "الخزانة الزكية" . وأما العلامة ولهاوزن (Wellhausen) فأورده أيضا على وزن أمير . وكأنّي به قد اعتمد على طابع "لسان العرب" فإنه كتبه "سَعِير" ولكن صاحب "لسان العرب" نفسه لم ينبه على ذلك ولم يضبطه بالحروف وعبارة "الصحاح" توهم هذا الوهم أيضا . ولو راجع العلامة ولهاوزن "القاموس" وشرحه ، لما أضاف هذا الوزن . قال في "تاج العروس" : "وغلط من ضبطه كأمير . نبّه عليه صاحب العُباب" .

(٢) البغدادي : حلاس . وسماه ياقوت : جعفر بن خلاّس (ج ٣ ص ٩٤) . [وفي بعض نسخه : حلاس ، ابن أبي خلاص] .

(٣) ياقوت : عنزت (ج ٣ ص ٩٤) . [وهو تصحيف وأورد الناشر في التصحيحات رواية نسخة أخرى هي عُتِرَتْ] .

(٤) ياقوت : عائز . [وصحح الناشر في التصحيحات عن نسخة أخرى : عتاير] .

(٥) على هامش نسخة "الخزانة الزكية" فوق كلمة "صُرِّعت" كلمة : "ذُبِّحَتْ" إشارة إلى أنها رواية أخرى أو تفسير لها .

(٦) هذه "رواية الزكية" والبغدادي [ولها وجه وجيه بل أوجه لأنها تشير إلى أبناء يقدم (لا اثنين من أبناء هذه القبيلة) . والدليل على ذلك أنه أردف بقوله : "وجموع يذكر" . أما رواية ياقوت "يزوره ابنا يقدم" فتشير إلى رجلين اثنين وهو لا يصح] .

(٧) ياقوت : جابة (ج ٣ ص ٩٤) . [وهو تصحيف] .

(٨) « : يجيز (ج ٣ ص ٩٤) . [والتحريف في هذه الرواية ظاهر وقد تداركه الناشر في التصحيحات] .

(٩) ياقوت : يتكلّم (ج ٣ ص ٩٤) . [وهو تحريف واضح ولم ينبه عليه الناشر في التصحيحات] .

(قال أبو المنذر : "يَقْدُمُ" و "يَذْكُرُ" أبنا عَنَزَة (١)، فرأى بنى هؤلاء يطوفون حول السُّعير (٢)) .

وكانت للعرب حجارةٌ غُبْرٌ منصوبةٌ، يطوفون بها ويَعْتِرُون عندها . يُسَمُّونها الأنصابَ، ويُسَمُّونَ الطَّوافَ بها الدَّوَارَ .

وفى ذلك يقول عامر بن الطُّفَيْل (ورأى غَنِيَّ بن أعْصُرَ يومًا وهم يطوفون بنُصُبٍ لهم، فرأى فى فَتَيَاتِهم جمالا وهُنَّ يَطُفْنَ به) فقال :

أَلَا يَالَيْتَ أخوالِى غَنِيًّا * عليهم كُلَّما أمْسَوْا دَوَارُ!

وفى ذلك يقول عمْرُو بن جابرٍ الحارثىُّ ثم الكَعْبىُّ :

حَلَفَتْ غُطَيْفُ لا تُنَهْنِهُ سِرْبَهَا * وحَلَفْتُ بالأنصابِ أنْ لا يُرْعِدوا .

وقال فى ذلك المُثَقِّبُ العبْدىُّ لعمرِو بن هِندٍ :

يُطِيفُ بنُصْبِهِمْ حُجْنٌ صِغَارٌ * فقد كادَتْ حواجِبُهُمْ تَشِيبُ .

(حُجْنٌ : صِبْيَانٌ) .

وقال فى ذلك الفزارىُّ (وغَضِبَتْ عليه قريشٌ فى حَدَثٍ أحْدَثَهُ فمنعوه دخول مكَّة) :

أسوقُ بُدْنِى، مُحْقِبًا أنصابِى * هلْ لِىَ من قَوْمِىَ من أرْبابِ؟

وقال فى ذلك أحَدُ بنى ضَمْرَةَ، فى حَرْبٍ كانت بينهم :

* وحَلَفْتُ بالأنصابِ والسِّتْرِ ! *

---

(١) البغدادىّ : أبناء . [وهو تصحيف ظاهر يخالف المقام الذى يقتضى التثنية] .

(٢) مما يجب التنبه إليه أن هامش نسخة "الخزانة الزكية" فيه تحقيق هذا نصه : (فى "الصحاح" السَّعِير النار، والسعير فى قول الشاعر :

حلفت بمائرات حول عوض * وأنصاب تركن لدى السعير

قال ابن الكلبىّ : هو اسم صنم كان لعنزة خاصة) . [ولم ينص صاحب الصحاح على ضبطه مصغرًا، وإن كان طابعه فى طهران وضع عليه الحركات مثل لعلة أمير، ولكن صاحب الصحاح نفسه لم ينص على هذا الضبط بالحروف . وطبعة بولاق خالية من الشكل كما هو معروف] .

وفى ذلك يقول المُتَلَمِّسُ الضُّبَعِيُّ لعمرو بن هنـد، فيما كان صنع به وبطرفة ابن العبـد :

أَطْرَدْتَنِي حَذَرَ الهجاء، ولا * واللّاتِ والأنصابِ لا تَئِلُ![1]

(أى لا تنجو. من "أطردتَ" ليس من "طردتَ").

٥ وفى ذلك يقول عامرُ بن واثلةَ أبو الطُّفَيْـل الليثيُّ فى الإسلام، وهو يذكر حربًا شهدها :

فإنّكِ لا تدرينَ أنْ رُبَّ غارةٍ * كَوِرْدِ القَطَـا : رَيْعانُها مُتتابِـعُ.
نَصَبْتُ لهـا وجهى ووَرْدًا[2] كأنّهُ * لهـا نُصُبٌ قد ضَرَّجتْـهُ النقائعُ.

(٣٨)

وكان لخَوْلانَ صنمٌ يقال له عُمْيانِسُ[3]، بأرض خَوْلان.

١٠ يقسمون له من أنعامهم وحروثهم قِسْمًا بينه وبين الله (عزّ وجلّ)، بزعمهم. فما دخل فى حقّ الله من حقّ عُمْيانِسَ، ردّوه عليه؛ وما دخل فى حقّ الصنم من حقّ الله الذى سمّوه له، تركوه [له][4].

(١) أنظر (ص ١٦) المتقدّمة.

(٢) [يشير الى فرسه "الورد" أنظر "قاموس الخيول" لأحمد زكى باشا].

١٥ (٣) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" عبارة هذا نصها : عَمّ أَنَس. فى "السيرة". [أقول : وقد حذا اليعمرى حذو ابن هشام، وعلى ذلك قول الشيخ أحمد البدوى الشنقيطى فى كتابه "عمود النسب" الموجودة منه نسخة مخطوطة بخزانتى الزكية :

(أضلّهم صنمهم عمّ أنس! * كانوا إذا ما الغيثُ عنهم احتبس،
توسّلوا إليـه بالذبائحِ * أنْ يُمطَروا. وأعطمُ القبائحِ
٢٠ أن جعلوا له ولله نصيبْ * من مالهم، وإن تغيَّب النصيب،
أُعطِيَ للصنم حظ الله * وما له لم يُعْطَ للإله).

وأقول : لم يرد هذا الاسم (أى عم أنس) فى كتب اللغة المعتبرة التى وقعت لى].

(٤) الضمير راجع للصنم.

وهم بطنٌ من خَوْلَانَ يقال لهم "الأَدُومُ"(١) وهم "الأُسُومُ". وفيهم نَزَلَ فيما بلغنا : "وَجَعَلُوا لِلّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ ٱلْحَرْثِ وَٱلْأَنْعَامِ نَصِيبًا. فَقَالُوا هَذَا لِلّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللهِ وَمَا كَانَ لِلّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ".

وقال حَسّان بن ثابت(٢) للعُزَّى التى كانت بنخلة :

شَهِدْتُ بإذن الله أنّ محمدًا * رسولُ الذى فوقَ السموات مِنْ عَلُ ،

وأنّ أبا يحيى ويحيى كليهما * له عَمَلٌ فى دِينِهِ مُتَقَبَّلُ ،

وأنّ التى بالسَّدِّ من بطن نخلةٍ * ومَن دَانَها فَلٌّ(٣) من الخير مَعْزِلُ !

[وأنّ الذى عادى اليهود ، ابنَ مريم(٤) * رسولٌ أتى من عند ذى العرش مُرْسَلُ ،

وأنّ أخا الأحقاف إذ يعذلونه * يجاهد فى ذات الإله ويعدل]

(قال هشام : والفَلُّ من الأرض المُجْدِبةُ التى لا خَيْرَ فيها ولا بَرَكَةَ . فنسبها بذلك) .

وكان لبنى الحارث بن كَعْبٍ كَعْبَةٌ بنَجْرَانَ يُعَظِّمونها .

(١) ياقوت : الأذوم . بالذال المعجمة (ج ٣ ص ٧٣١) . (وفى هامش نسخة "الخزانة الزكية" تحقيق هذا نصه : "الأديم . صح صح"] .

(٢) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" تحقيق هذا نصه : "الشعر لعبد الله بن رواحة الأنصارىّ رحمه الله" . [ولكن "ديوان حسان" (طبع القاهرة وتونس ولوندرة) يتضمن هذا البيت واللذين بعده . انظر حسان طبع لوندرة] .

(٣) فى هامش نسخة "الخزانة الزكية" ما نصُّه : "المعروف الفِل من الأرض بكسر الفاء ؛ [وكذلك ضبطها فى الديوان المطبوع بلوندرة بعناية المستشرق هارتويج هيرشفلد سنة ١٩١٠ (ص ٤٤)] . [أقول : ولكن صاحب "القاموس" نص على أن الكسر لغة ضعيفة] .

(٤) [هذه الزيادة عن النسخة المطبوعة على الحجر فى المطبعة المحمدية بالقاهرة سنة ١٢٨١ وعليهما رائحة التصنع وليس فيهما طلاوة حسان] .

وهى التى ذكرها الأعشى (١) . وقد زعموا أنها لم تكن كعبة عِبادةٍ، إنما كانت غُرْفَةً لأولئك القوم الذين ذكرهم .

وما أشبهَ ذلك عندى بأن يكون كذلك ، لأنّى لا أسمع بنى الحارث تسمَّوْا (٢) بها فى شعرٍ .

٥ وكان لإيادٍ كعبةٌ أُخرىٰ بِسِنْداد من أرضٍ بين الكوفة والبَصْرَة، فى الظَّهْر. وهى التى ذكرها الأسود بن يَعْفُر (٣) . وقد سمِعتُ أنّ هذا البيتَ لم يكن بيت عِبادة، إنّما كان منزلا شريفا، فذكَرَهُ .

وكان رجُلٌ من جُهَيْنَةَ، يقال له عبد الدار بن حُدَيْبٍ، قال لقومه : "هَلُمَّ! نبنى بيتا (بأرض من بلادهم يقال لها الحوراء) نُضاهى به الكعبة ونُعَظِّمُهُ حتّى نستميل (٤) به ١٠ كثيرا من العرب" . فأعظموا ذلك وأبَوْا عليه . فقال فى ذلك :

ولقد أردتُ بأن تُقامَ بَنِيَّة * ليست بِحُوبٍ أو تُطِيفُ (٥) بمأثَمِ .
فأبى الذين إذا دُعُوا لعظيمةٍ، * راغُوا ولاذُوا فى جوانب "قَوْدَمِ" .
يَلْحَوْنَ (٦) أن لّا يُؤْمَرُوا فإذا دُعُوا * وَلَّوْا وأعرض بعضُهم كالأبكمِ .

(١) أى فى قوله :
١٥ وكعبةُ نَجْرانَ حَتْمٌ عليـكِ حتّى تُناخِى بأبوابها .

(٢) فى نسخة "الخزانة الزكية" : "تَسَمَّوْا بِهَا" [وقد اعتمدت التصحيح الذى على الهامش] .

(٣) ياقوت : " وكانت إياد تنزل سنداد . [وسنداد فيما بين الحيرة والأُبُلَّة] . وكان عليه قصر تحجّ العرب إليه . وهو القصر الذى ذكره الأسود بن يعفر" . [وقول الأسود بن يعفر المشار إليه هنا هو :
أهلُ الخورنق والسدير وبارق * والقصر ذى الشُّرُفات من سنداد] .

٢٠ (٤) فى نسخة "الخزانة الزكية" : "يَسْتَبِيلَ به" . [وقد اعتمدتُ التصحيح الوارد فى الهامش] .

(٥) ياقوت [فى ترجمة قَوْدم] : بحَوْب (ج ٤ ص ١٩٧) . [والحَوْب، بالفتح ويُضَمّ، الإثمُ — كما فى "القاموس"] .

(٦) ياقوت : يُلْحُون (ج ٤ ص ١٩٨) . [وفى التصحيحات : " يَلْحون إلّا " . وروايتنا أوجه، لانطباقها علىٰ أُصول اللغة . قال فى "القاموس" : لحاه يَلْحاه شتمه] .

صُفُحٌ منافِعُه[1] ويَغمِضُ كَلْمُهُ[2] * فى ذى أقارِبِه[3] غُمُوضَ[4] الميسمِ[5] .

قال هشام بن محمد :

وقد كان أبرهةُ الأشرمُ قد بنىٰ بيتا بصنعاءَ، كنيسةً سمّاها القَلِّيسَ[6]، بالرُّخام وجيّد الخشب المُذهَبِ[7] . وكتب إلىٰ ملك الحبشة : "إنّى قد بنيتُ لك كنيسةً،

(١) أى كلّ واحد من قومه منافعه صُفُحٌ بمعنىٰ أنها منصرفة إلى الغير . قال كُثَيِّرُ عزّة
"صفوحٌ، فما تلقاك إلّا بخيلةً * فمن ملّ منها ذلك الوصلَ، ملّتِ"

(٢) ياقوت : كلمة (ج ٤ ص ١٩٨) . [وفى التصحيحات : "كامة، كلّه" وذلك كله خطأ .
وفى هامش نسخة "الخزانة الزكية" ما نصّه : ويَغمِضُ كَلْمُهُ] .

(٣) ياقوت : أفاويه . [وفى التصحيحات : أفاوية . ولا معنىٰ لهذا التصحيف] .

(٤) هذا المصدر غير جارٍ علىٰ فعله، ومثله كثير . يقولون : اغتسل غُسلا، وتوضّأ وُضُوءا، وصلّى صلاة وتصلية، الخ .

(٥) فى ياقوت : المَبْسَم (ج ٤ ص ١٩٨) . [ولا معنىٰ لهذا التصحيف ولا لهذا الضبط، ولا للرواية التى فى التصحيحات، وهى : "المَنْسِم"] .

(٦) فى متن نسخة "الخزانة الزكية" فوق هذه الكلمة لفظة "صح" إشارة إلىٰ ضبطها . ولكن وردت حاشية فى هامش نسختنا هذا نصها : «هذا الضبط يخالف ما فى "القاموس" من أنه علىٰ مثال قُبَّيْط . فيكون بضم القاف وفتح اللام المشدّدة كما فى "الراموز"» . [وإلىٰ هذا مال البغدادىّ فى ضبط هذا الاسم] .

(٧) أشار صاحب "الروض الأنف" (فى ورقة - ٢ ب) إلىٰ هذه الكنيسة، فقال ما خلاصته، إنها عرفت بهذا الاسم لارتفاع بنائها بحيث يشرف منها علىٰ مدينة عَدَن . وكان أبرهة قد استذلّ أهل اليمن فى بنائها وجشمهم أنواعا من السُّخَر . ونقل إليها من قصر بلقيس الأعمدةَ من الرخام المجزّع والحجارة المنقوشة بالذهب، حتّى بلغ ما أراده لها من البهجة والرُّواء . ونصب فيها صلبانا من الذهب والفضة، ومنابر من العاج والآبنوس . فلما تلاشىٰ ملك الحبشة من اليمن، أقفر ما حول الكنيسة ولم يعمّرها أحدٌ، وكثرت حولها السباع والحيّات . فكان العرب يتخوّفون من القرب منها، ويزعمون أن من أخذ شيئا من أنقاضها، أصابته الجن؛ فبقيت كذلك إلىٰ زمن أبى العبّاس السفّاح فبعث إليها عامله على اليمن (وهو أبو العباس بن الربيع) فأخذ من أنقاضها الثمينة أشياء كثيرة، وباع ما أمكن بيعه من الرخام والخشب المرصع بالذهب ونحو ذلك . فعفا بعد ذلك رسمها وانقطع خبرها ودرست آثارها . ومن الأنصاب التى كانت فيها، تمثالٌ من الخشب طوله ستون ذراعا وآخر بجانبه . قالوا إن الأوّل يمثّل كُعَيْبًا والثانى يمثّل امرأته .

لم يَبْنِ مثلَها أحَدٌ قطُّ . ولَسْتُ تارِكًا العربَ حتّى أضْرِقَ حَجَّهم عن بيتهم الذى يَحُجّونه إليه ." فبلغ ذلك بعضَ نَسَأَةِ الشهور، فبعث رجُلَيْن من قومه وأمرهما أنْ يَخرُجا حتّى يتغوّطا فيها . ففعلا . فلمّا بلغه ذلك غضِبَ وقال : مَن آجترأ علىٰ هذا؟ فقيل : بعضُ أهل الكعبة . فَغَضِبَ وخرج بالفيل والحبشة . فكان من أمره ما كان.(١)

حدّثنا الحَسَنُ بن عُلَيْلٍ قال : حدّثنا علىُّ بن الصَّبّاح قال : حدّثنا أبو المنذر هشامُ بن محمدٍ قال : أخبرنى أبو مِسكينٍ عن أبيه قال : لما أقبلَ آمرُؤُ القيس آبن حُجْرٍ، يريد الغارة علىٰ بنى أسَدٍ، مرّ بذى الخَلَصَة (وكان صنمًا بتَبالةَ وكانت العرب جميعًا تُعَظِّمه ، وكانت له ثلاثة أقدُحٍ : الآمر، والناهى، والمتربِّص) فاستَقْسَمَ عنده ثلاثَ مرّاتٍ . فخرج "الناهى" . فكسر القِداحَ ، وضَرَبَ بها وجْهَ الصنم ، وقال : "عضِضتَ بأير أبيك! لو كان أبوك قُتِلَ، ماعوّقتنى"(٢). ثم غزا بنى أسَدٍ، فظفِر بهم .

فلم يُستَقسَمْ عنده بشىء حتّى جاء الله بالإسلام . فكان آمرُؤُ القيس أوّلَ مَن أخفَرَه .

---

(١) زاد الآلوسىّ من عنده هنا ما نصه : "وكانت العرب قد آتخذت مع الكعبة طواغيت وهى بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة ، لها سدنة وحُجّاب . وتُهدى لها كما تُهدى للكعبة وتطوف بها كما تطوف بالكعبة وتنحر عندها كما تنحر عند الكعبة" .

(٢) قال بعض السلف حين وجد الثُّعْلُبان بال علىٰ رأس صنمه :

إلٰهٌ يبول الثُّعْلُبانُ برأسه * لقد ذلَّ من بالت عليه الثعالبُ !

(أنظر كتاب "الحيوان" (ج ٦ ص ٩٩) ؛ وآنظر "تاج العروس" فى مادة (ث ع ل ب) ففيها شرح طويل وخلاف كثير على "الثعلبان" إن كان مفردا [وهو الراجح] أو مُثَنًّى ، وآختلافهم فى آسم قائل هذا البيت ، والقصة التى دعته لذلك ؛ والصنم الذى يدور عليه الكلام هو سواع) .

حدّثنا العَنَزِىُّ قال : حدّثنا علىُّ بن الصَّبّاح قال : قال هشامُ بن محمد : حدّثنى رجُلٌ يُكنَّى أبا بِشْرٍ يقال له عامرُ بن شِبْلٍ، وكان من جَرْمٍ، قال :

"كان لقُضاعَةَ ولَخْمٍ وجُذَامَ وأهلِ الشأم صنمٌ يقال له الأقيصر. فكانوا يَحُجُّونه ويَحلِقون رءوسَهم عنده. فكان كلما حَلَقَ رجلٌ منهم رأسَه، ألقى مع كل شَعَرةٍ قُرَّةً من دقيقٍ". (قال أبو المنذر : القُرَّة القَبْضَةُ).

قال : "فكانت هوازنُ تنتابُهُمْ فى ذلك الإبَّانِ. فإن أدركَهُ قبل أن يُلْقِيَ القُرَّة مع الشعرِ، قال :

أعْطِنيه ! فإنّى من هَوازنَ ضارِعُ !(٢)

وإن فاته، أخَذ ذلك الشعرَ بما فيه من القَمْل والدقيق، فخبزَه وأكلَه.

فاختصمتْ جَرْمٌ وبنو جَعْدَةَ فى ماءٍ لهم إلى النبيِّ (صلّى الله عليه وسلّم) يقال له العقيقُ. فقضىٰ به رسول الله لِجَرْمٍ. فقال مُعاوِيَةُ بن عبد العُزّى بن ذِراعٍ الجَرْمِيُّ :

---

(١) ياقوت : علىٰ. (ج ١ ص ٣٤٠).

(٢) أشار الجاحظ إلىٰ هذا الموضوع فى "كتاب البخلاء" (ص ٢٣٧). ثم أشار إليه أيضا فى كتاب "الحيوان" (ج ٥ ص ١١٤) فقال ما نصــه : قال ابن الكلبىّ : عُيِّرت هوازنُ وأسد بأكل القُرَّة وهو سَوِيق القمل. وذلك أن أهل اليمن كانوا إذا حلقوا رءوسهم سيط ذلك الشعر بدرمك الدقيق ويجعلون الدقيق صــدقة. فكان ناس من الضُّرَكاء [أى الفقراء البائسين] وفيهم ناس من قيس وأسد يأخذون ذلك الشعر بدقيقه فيرمون بالشعر وينتفعون بالدقيق. وأنشد لمعاوية بن أبى معاوية الجرمى فى هجائهم :

ألم تر جرما أنجــدت وابن بجرة * مع الشــعر فى قص الملبد شــارع؟

إذا قُرَّة جاءت، يقول : أصب بها * سوى القمل، إنى من هوازن ضارع !

[وقد وردت هذه الرواية عن ابن الكلبىّ فى "لسان العرب" مع اختلاف يسير فى الألفاظ ونقص وزيادة فى العبارة انظر مادة (ق رر)].

وإنّى أخو جَرْمٍ كما قد علِمْتُمُ * إذا جُمِعَتْ عند النبيّ المَجامعُ !
فإنْ أنتُمُ لم تَقْنَعُوا بقضائِه، * فإنّى بما قال النبيُّ لَقانِعُ !
ألَمْ تَرَ جَرْمًا أنجدَتْ، وأبوكُمُ * مع القَمْلِ فى جَفْرِ(١) الأُقَيْصِرِ شارعُ ؟
إذا قُرَّةٌ جاءت يقول: أَصِبْ بها * سوى القَمْلِ، إنّى من هَوازِنَ ضارعُ(٢) !
فما أنتمُ من هؤُلَا(٣) الناسِ كُلِّهِمْ، * بَلِىٰ ذَنَبٌ(٤) ما أنتمُ وأكارعُ .
وإنّكُمُ كالخِنْصَرَيْنِ أُخِسَّتَا(٥) * وفاتتهما فى طُولِهِنّ الأصابعُ".

قال أبو المنذر هشام بن محمد: وأنشدنى الشَّرْقِىّ(٦) فى ذلك لسُراقةَ بن مالكِ بن جُعْشُمٍ المُدْلِجِىّ(٧) من بنى كِنانَةَ :

---

(١) الجفر البئر . وفى ياقوت (ج ١ ص ٣٤١) وفى كتاب البخلاء" (ص ٢٤٧): حفر. [ولا بأس بهذه الرواية لأن الحفر والجفر البئر الواسعة] .

(٢) روى الجاحظ فى "كتاب البخلاء" (ص ٢٣٧) هذا البيت والذى قبله فى تعيير بنى أسد وناس من هوزان، وقال: "هما أبناء القملية" . ثم قال: "والقرة الدقيق المختلط بالشعر . كان الرجل منهم لا يحلق رأسه إلا على رأسه قبضة من دقيق الشعر ليكون صدقة على الضرائك [الفقراء البائسين] وطهورا له . فمن أخذ ذلك الدقيق للا كل، فهو معيب" . وانظر مثل ذلك فى "تاج العروس" فى مادّة (ق ر ر) فى رواية عن ابن الكلبىّ غير السابق إيرادها فى الصفحة الماضية، وهى: "قال ابن الكلبىّ: عُيِّرَتْ هوزان وبنو أسد بأكل القرة . وذلك أن أهل اليمن كانوا إذا حلقوا رءوسهم بمنى، وضع كل رجل على رأسه قبضة دقيق . فإذا حلقوا رءوسهم، سقط الشعر مع ذلك الدقيق . ويجعلون ذلك الدقيق صدقة . فكان أناس من أسد وقيس يأخذون ذلك الشعر بدقيقه، فيرمون الشعر وينتفعون بالدقيق" . ثم أنشد البيتين الواردين فى المتن، وهما اللذان رواهما الجاحظ . ولكنه أورد الأول منهما هكذا :

ألم ترجرما أنجدت، وأبوكم * مع الشعر فى قص الملبد شارع .

(٣) ياقوت: هولاء (ج ١ ص ٣٤١) . [والمدّ يوجب إخلال الوزن، كما ترى . وقد أشار طابع ياقوت إلى ذلك فى التصحيحات] . (٤) ياقوت: ذنْب . [وفى ذلك الضبط إخلال بالمعنى والوزن مما يتنزه عنه مثل ياقوت، ولم ينبه الطابع عليه فى التصحيحات] .

(٥) ياقوت: أُحِسَّتا . [وقد نبه ناشره على الصواب فى التصحيحات] . (٦) هو الشرقىّ بن القطامى الراوية المشهور . (٧) ورد هذا الاسم فى نسخة "الخزانة الزكية" بلام مفتوحة .

أَلَمْ يَنْهَكُمْ عن شَتْمِنا، لا أَبَا لَكُمْ ! * جُذَامٌ ولَخْمٌ أَعْرَضتْ والمواسِمُ؟
وكلُّ قُضاعِيٍّ كأنَّ جِفَانَهُ * حياضٌ برَضْوىٰ والأُنوفُ رواغمُ،
بما آنتهكوا من قَبْضَةِ الذُّلِّ فيكُمُ * فلا المرءُ مُسْتَحْيٍ ولا المرءُ طاعِمُ.

حدَّثنا أبو عليٍّ العَنَزِيُّ قال : حدثنا عليُّ بن الصَّبَّاح قال : أخبرنا أبو المنذر هشام آبن محمد بن السائب الكلبيّ قال : أخبرني أبي قال :

أوَّلُ ما عُبِدَتِ الأصنام أنّ آدم عليه السلام لمّا مات، جعله بنو شيث بن آدمَ في مغارة في الجبل الذي أُهْبِطَ عليه آدمُ بأرض الهند (١). (ويقال للجبل نَوْذٌ، وهو أخصب جبل في الأرض. ويقال: أَمْرَعُ (٢) من نَوْذ، وأَجْدَب من بَرَهُوت (٣): [وبَرَهُوت] وادٍ بحَضْرَمَوْتَ، بقرية يقال

(١) علىٰ هامش نسخة "الخزانة الزكية" ما نصه : قال أبو عبيد البكريّ في "معجم ما آستعجم" : (الراهون جبل بالهند وهو الذى أنزل عليه آدم عليه السلام. وإليه ينسب الحجر الراهونى. قال الهمدانىّ : "إنما هو جبل الراهوم بالميم لأن الرهام لا تكاد تفارقه. قال : والعجم تسميه نَوْذ أو بَوْذ". شكّ الهمدانىّ فيه). وفى "المجرّد" لكُراع : "الراء شجر، واحده راءة وهى شجرة غبراء لها ثمرة. والراه[ون] جبل بال[هند] هبط عليه آد[م] عليه السلا[م]". [أكملتُ الكلمات التى سطا عليها المجلد فى هذا الهامش فأضاعها، معتمدا علىٰ نسخة مخطوطة من "المجرد" للإمام كراع، وهى محفوظة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٣٤ مجاميع].
[والذى فى "معجم ما آستعجم" طبع العلامة وستنفلد الألمانىّ على الحجر فى سنة ١٨٧٧ : "الرهوم" بدون ألف، كما تراه فى (ص ٤٢٦). وسماه ياقوت "الرهون" فى أثناء كلامه علىٰ جزيرة سرنديب — (ج ٣ ص ٨٣). وأما "لسان العرب" و"تاج العروس" ففيهما "الراهون". وقد وصف آبن بطوطة موضع قدم آدم بهذا الجبل ولم يسمه وإنما ذكر عادات القوم فى التبرك به والهدية له (ج ٤ ص ١٨١)]. وكذلك ذكره آبن فضل الله فى "مسالك الأبصار" (ج ١ ص ٥٢) من طبعتنا ببولاق.

(٢) فى نسخة "الخزانة الزكية" : فوق هذه الكلمة "أخصب". [والمعنىٰ واحد].

(٣) « « « : أمرع نوذ وأجدب برهوت. [وقد آعتمدتُ رواية ياقوت فى «نوذ» وفى «وذّ» لأن المقصود هنا هو أفعل التفضيل وضرب المَثَل. علىٰ أن هذين المثلين ليسا فى الميدانى. وقد ضبطتُ "بَرَهوت" معتمدا علىٰ ياقوت و"القاموس". وأما فى نسختنا فهو بسكون الراء].

لها نَبْعَةٌ . حدثنا العَنَزِىّ قال : حدثنا علىّ بن الصَّبّاح قال : قال أبو المنذر : فأخبرنى أبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : أرواح المؤمنين بالجابية بالشأم ، وأرواح المشركين بِبَرَهوتَ[1]) .

(٤٥)

حَدَّثَنا أبو علىٍّ العَنَزِىّ قال : حَدَّثَنا علىُّ بن الصَّبّاح قال : أخبرنا أبو المنذر عن أبيه عن أبى صالح عن ابن عباس قال : وكان بنو شيثٍ يأتون جسد آدم فى المَغارة فيُعظِّمونه ويترحَّمون[2] عليه . فقال رجلٌ من بنى قابيلَ بن آدمَ : "يابنى قابيل ! إنَّ لبنى شيثٍ دَوَارًا يدورون حولَهُ ويُعظمونه ، وليس لكم شىءٌ" . فنحتَ لهم صنما ، فكان أوّلَ مَن عمِلَها[3] .

حدَّثنا الحسنُ بن عُلَيْلٍ قال : حدَّثنا علىُّ بنُ الصَّبّاح قال : أخبَرَنا أبو المنذر قال : وأخبرنى أبى قال :

كان وَدٌّ وسُواعٌ ويَغوثُ ويَعوقُ ونَسْرٌ قومًا صالحين ، ماتوا فى شهرٍ . فجَزِعَ عليهم ذوو أقاربهم[4] . فقال رجلٌ من بنى قابيل : "ياقومِ! هل لكم أنْ أعمَلَ لكم خمسة أصنام على صُوَرِهم ، غيرَ أنّى لا أقْدِرُ أن أجعلَ فيها أرواحًا؟" قالوا : نَعَمْ ! فنَحَتَ لهم خمسة أصنام على صُوَرِهم ونَصَبَها لهم .

(٤٦)

(١) قال ابن فضل الله العمرى فى الجزء الأوّل من "مسالك الابصار فى ممالك الأمصار" الجارى طبعه الآن بتحقيقنا : إن "بئر برهوت بيلاد حضرموت من بلاد اليمن . وهو الذى لم يُعرف عمقه ، ولا عُلم أن إنسانا نزله . أُنظر (ص ٢٣٢) من طبعتنا ببولاق .

(٢) ياقوت : ويُرَحِّمون .

(٣) « : عمله [والضمير فى روايتنا يعود إلى الأصنام ، وفى رواية ياقوت إلى أوّل صنم] .

(٤) هكذا فى نسخة "الخزانة الزكية" : ذوو أقاربهم . [وكذلك فى العبارة التى نقلها الآلوسىّ عن كتاب "إغاثة اللهفان" لابن القيّم ، وهو ناقل عن ابن الكلبىّ . وقد سبق استعمال ابن الكلبىّ لهذه العبارة] . [ولعل الأصح : ذوو قرابتهم ، كما هو معروف ، وكما يشهد به استعمال الكتاب . أما رواية ياقوت فهى : أقاربهم . فلا إشكال فيها] .

فكان الرجل يأتى أخاه وعمّه وآبن عمّه، فيُعظِّمُهُ و يسعىٰ حوله حتّى ذهب ذلك القَرْنُ الأوّل . وعُمِلتْ على عهـد يَرْدِى(1) بن مهلايل(2) بن قَيْنان بن أنوش(3) بن شيث آبن آدم(4) .

ثم جاء قَرْنٌ آخَرُ، فعظَّمُوهم أشدَّ من تعظيم القَرْن الأوّل(5) .

ثم جاء من بعـدهم القرن الثالثُ فقالوا : ما عَظَّمَ أوّلونا هؤلاء(6)، إلّا وهم يرجون ٥ شفاعتهم عند الله . فعبدوهم . وعَظُمَ أمرُهم(7) وآشتد كُفْرُهم . فبعث الله إليهم إدريسَ عليه السلام (وهو أَخْنوخُ بن يارَد بن مهلاييل(8)) [بن قينانـ] نبيّـا فدعاهم(9) فكذبوه، فرفعه الله إليه مكانًا عَليًّا .

(١) ياقوت : يرد . آبن القيم : برد . [وفى اللغة العبرانية "يَرِد" ممـا يؤيد رواية ياقوت والطبرىّ . ولكن رواية نسخة "الخزانة الزكية" فوقها كلمة "صح" فذلك يدل على تعر يب العرب لها] . ١٠

(٢) ياقوت : مهلائيل . (٣) ياقوت : أنوس .

(٤) قال السُّهَيْلىّ فى "الروض الأُنُف" (ورقة ٦ أ من الجزء الأوّل المحفوظ بدار الكتب المصرية تحت نمرة ١١١ تاريخ) إن بدوّ عبادة الأصنام كان فى زمن يرد بن مهلاييل؛ وفسّر الآسم الأوّل بالضابط، والثانى بالممدّح .

(٥) ياقوت : ثم جاء قرن آخر يعظمونهم أشدّ تعظيما (ج ٤ ص ٩١٣) . [ير يد "أشدّ تعظيم"] . ١٥

(٦) جرت العادة بآستعمال "هؤلاء" و "أولئك" للعقلاء . وهى هنا للأصنام . ولكن ورد آستعمالها أيضا فيما لا يعقل على سبيل القلة، كقول جرير :

ذمّ المنـازل بعد منزلة اللِّوا * والعيش بعد أولئك الأيام .

والعَرْجىّ : ياما أُمَيلِح غزلانا شَدَنَّ لنـا * من هؤليّائكن الضَّالِ والسَّمُرِ .

(٧) الضمير للأصنام . إجراءً لها مجرى العاقل . ومثل ذلك فى قوله تعالىٰ "وكلٌّ فى فَلَك يسبحون" . ٢٠

(٨) ياقوت : مهلائيل . [وقد وضع فى نسخة "الخزانة الزكية" فوق كلمة "أحنوخ" كلمة "صح صح" ثم وضع فوق كلمة "مهلاييل" كلمة "كذا" . وورد فى الهامش تصحيح هذا نصه : "أَهنُخ بن يَرْدِ" وكتب فوق أهنُخ : "بضم النون" .

(٩) ياقوت : فنهاهم عن عبادتها ودعاهم إلى عبادة الله تعالىٰ فكذبوه ... ... الخ .

ولم يزل أمرهم يشتدّ، فيما قال ابن الكلبيّ[١] عن أبي صالح عن ابن عبّاس ، حتّى أدرَكَ نُوحُ بن لَمْك بن متُوشلح بن أحنوخ[٢]. فبعثه الله نبيًّا، وهو يومئذ ابن أربعمائة وثمانين سَنَةً . فدعاهم إلى الله (عزّ وجلّ) في نبوّته عشرين ومائةَ سَـنَةٍ . فعصَوْهُ وكَذَّبوهُ . فأمره الله أنْ يصنَعَ الفُلْكَ . ففرَغ منها وركِبها وهو ابن ستّمائة سنة . وغَرِقَ مَن غَرِقَ . ومكَثَ بعد ذلك ثلثمائة وخمسين سـنة . فعلا الطُّوفانُ وطبَّق الأرضَ كلَّها . وكان بين آدمَ ونُوحٍ ألفا سـنةٍ ومائتا سنةٍ . فأَهْبَطَ [ماءُ الطوفان] هــذه الأصنامَ[٣] من [جبل] نَوْذٍ إلى الأرض . وجَعَلَ المـاءُ يشتدّ[٤] جريُهُ وعُبابُهُ[٥] من أرضٍ إلى أرضٍ حتّى قذفها إلى أرض جُدَّةَ . ثم نَضَبَ[٦] المـاءُ وبقيَتْ على الشطّ[٧]، فَسَفَت الريحُ عليها حتّى وارتْها .

حدَّثنـا الحسنُ بن عُلَيْلٍ قال : حدَّثنا عليُّ بن الصَّبَّاح قال : قال لنا أبو المنــذر هشام بن محمد : إذا كان معمولا من خشب أو ذهب[٨] أو من فضة صُورةَ إنسانٍ[٩]، فهو صنمٌ؛ وإذا كان من حجارةٍ، فهو وثَنٌ .

(١) أي محمد بن السائب، والد المؤلف . لأنه هو الذى يروى عن أبي صالح عن ابن عباس . (راجع ص ٩ ح ١) . (٢) ياقوت : متوشلخ بن خنوخ .

(٣) في نسخة "الخزانة الزكية" : فأهبط المـاء أهل هذه الأصنام . وفي ابن القيِّم : فأهبط المـاء هذه الأصنام من أرض إلى أرض حتّى قذفها إلى أرض جدّة فلما نضب المـاء بقيت على الشط ونشفت . [وهذه الكلمة الأخيرة تحريفها ظاهر . وهي محرّفة عن قول ابن الكلبيّ في نسخة "الخزانة الزكية" : "فسفت"] .

(٤) ياقوت : بشــدّة (ج ٤ ص ٩١٤) . [وهو تصحيف] .

(٥) « : وأغبابه (ج ٤ ص ٩١٤) . [وفي التصحيحات أورد روايتنا الصـحيحة وغيرها من الروايات السقيمة بلا تنبيه إلى الصواب] .

(٦) في نسخة "الخزانة الزكية" : فلمـا . [وقد اعتمدتُ رواية ياقوت] .

(٧) ياقوت : على شط جدّة (ج ٤ ص ٩١٤) .

(٨) البغداديّ والآلوسيّ : المعمول من خشب أو ذهب .

(٩) ياقوت : على صورة (ج ٤ ص ٩١٤) .

(٤٨) حدّثنا العَنَزِىّ قال : حدّثنا علىُّ بن الصَّبّاح قال : حدّثنا أبو المنـذر عن أبيه عن أبى صالح عن ٱبن عباسٍ أنّ آخِرَما بَقِىَ من ماء الطُّوفان بِحِسْمَىٰ من أرض جُذَام . فإنّه مكث أربعين سَنَةً ثم نَضَبَ .

حدّثنا أبو علىٍّ العَنَزِىّ قال : حَدَّثنى علىُّ بن الصَّبّاح قال : قال أبو المنـذر : قال الكلبىّ :

"وكان عمرُو بن لُحَىٍّ، وهو ربيعةبن حارثةَ بن عمرو بن عامر بن حارثة بن ثعلبة بن آمرئ القيس (١) ٱبن مازنِ بن الأزد ، وهوأبوخُزَاعَةَ وأُمُّه فُهَيْرَةُ بنت الحارث ، ويقال إنها كانت بنت الحارث بن مُضَاض الجُرْهُمِى، وكان كاهنا . [وكان قد غلب علىٰ مكّة وأخرج منها جُرْهُمًا وتولّى سدانتها] (٢) . وكان له رَئِىٌّ (٣) من الجنّ وكان يُكَنَّى أبا ثُمامة، فقال له .

عَجِّلْ بالمسير (٤) والظَّعْن من تِهامَهْ بالسعد والسّلامَه !

قال : جَيْرِ ولا إقامَه .

قال : إيت ضَفَّ جُدَّه، تَجِدْ فيها أصناما مُعَدَّه ، فأَوْرِدْها تهامَةَ ولا تهاب (٤٩) ثمّ ٱدْعُ العرب الىٰ عبادتها تجاب (٥) .

فأتىٰ شطَّ (٦) جُدّة فٱستثارها (٧) ثم حملها حتّى ورد تهامَةَ . وحضر الحجُّ، فدعا العربَ إلىٰ عبادتها قاطبةً .

(١) ياقوت : ربيعة بن عمرو بن عامر بن حارثة .
(٢) أورد طابع ياقوت هذه الكلمة هكذا : سادتها . [فصححنا] .
(٣) ياقوت : مولًى . [وروايتنا أصوب] .
(٤) « : بالمشير . [وهو تصحيف ٱستدركه الناشر فى التصحيحات] .
(٥) جواب الأمر يُجزم ولا يجزم، كما نصّ عليه النحاة .
(٦) نسخة "الخزانة الزكية" : نهر . [وقد ٱعتمدتُ رواية ياقوت لأن الكلام على البحر، وليس هناك نهر] . (٧) ياقوت : فٱستنارها . [وهو تصحيف من الطابع] .

فأجابه عوف بن عُذْرَةَ بن زيد اللاتِ بن رُفَيْدَةَ بن ثور بن كلب بن وَبَرَةَ بن تَغْلِبَ بن حُلوانَ بن عِمْرانَ بن إلحافِ بن قُضاعةَ، فدفع إليه وَدًّا . فحمله [الى وادى القُرىٰ فأقرّه] بدُومَة الجندل . وسَمّى ٱبنه عبدَ وَدٍّ . فهو أوّل من سُمِّىَ به، وهو أوّل من سَمّى عبدَ وَدٍّ . ثم سمّت العربُ به بعدُ .[1][2]

٥ وجَعَل عوفٌ ٱبنَه عامرًا الذى يقال له عامر الأَجْدار سادنًا له . فلم تزل بنوه يَسْدُنونه حتّى جاء الله بالإسلام .[3]

قال أبو المنذر : قال الكلبيّ : فحدّثنى مالكُ بن حارثةَ الأجداريُّ أنه رآه، يعنى وَدًّا . قال : وكان أبى يبعثنى باللبَن إليه، فيقول : اِسْقِه إلٰهَكَ . قال : فأشربُهُ . قال : ثم رأيتُ خالد بن الوليد بعدُ كَسَرَهُ فجعله جُذَاذًا .[4]

١٠ وكان رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم) بعث خالد بن الوليد من غزوة تَبُوكَ لهدْمه. فحالت بينه وبين هدْمِهِ بنو عبدِ وَدٍّ وبنو عامر الأجدار . فقاتلهم [حتّى] قتلهم . فهدَمَهُ وكَسَرَهُ . [وكان فيمن قُتِلَ يومئذٍ رجُلٌ] من بنى عبدِ وَدٍّ، يقال له قَطَنُ بن شُرَيْح . فأقبلتْ أُمُّهُ [فرأته مقتولا، فأشارت] تقول :[5][6][7]

(١) نسخة "الخزانة الزكية" : فحمله فكان بوادى القرىٰ بدومة الجندل . [وأكملت الرواية عن ياقوت]

١٥ (٢) ياقوت : بعده . (ج ٤ ص ٩١٤) .

(٣) « : فلم يزل بنوه يسدنونه حتّى جاء الإسلام . (ج ٤ ص ٩١٤) .

(٤) « : بعثنى باللبن إليه فقال لى . (ج ٤ ص ٩١٤) .

(٥) نسخة "الخزانة الزكية" : فقتلهم . [وقد ٱعتمدتُ رواية ياقوت (ج ٤ ص ٩١٥)] .

(٦) « « « « : فقتل يومئذ رجلا . [« « « (ج ٤ ص ٩١٥)] .

٢٠ (٧) « « « « : أمه وهو مقتول وهى تقول . [وقد ٱعتمدت رواية ياقوت ولعل "فأشأت" تكون أحسن من قوله : "فأشارت" (ج ٤ ص ٩١٥)] .

أَلَا تِلْكَ المـــودّةُ لا تدومُ * ولا يَبْقىٰ على الدهرِ النعيمُ!
ولا يَبْقىٰ على الحَدَثانِ غُفْـرٌ[١] * لـــه أُمٌّ بشاهقـــةٍ رَءُومُ!

ثم قالت :

يا جامعًا، جامعَ الأحشاء والكَبِدِ! * يا ليتَ أُمَّـــكَ لم تُولَدْ ولم تَلِدِ!

ثم أَكَبَّتْ عليه فشَهَقتْ شَهْقةً، فماتت . ٥

وقتِلَ أيضا حَسَّانُ بن مَصادٍ ابنُ عمِّ الأُكَيْدِر، صاحب دُومَة الجَنْدَل .

وهَدَمَهُ خالدٌ .

قال الكلبيّ : فقلتُ لمالك بن حارثة : صِفْ لى وَدًّا حتى كأنّى أنظُرُ إليه . قال: "كان تِمْثَالَ رجلٍ كأعظمِ ما يكون من الرجال ، قد ذُبِرَ[٢] عليــه حُلَّتان، مُتَّزِرٌ بحُلَّة ، مُرْتَدٍ بأُخرىٰ . عليه سيفٌ قد تقلّده [و] قد تنكّب قوسا، وبين يدَيْه حَرْبةٌ فيها ١٠ لواءٌ، ووَفْضَةٌ[٣] (أى جَعْبَة) فيها نَبْلٌ" .

قال : ورَجَعَ الحديثُ .

(١) ياقوت : غَفَرٌ (ج ٤ ص ٩١٥) . [والروايتان صحيحتان، ولكن الضم أكثر كما نصّ عليــه فى "القاموس"] .

(٢) ياقوت : دُبِر (ج ٤ ص ٩١٥) . إبن القيم : زُبِرَ أى نُقش . [وفى رواية أوردها الناشر ١٥ فى التصحيحات : دُبِرَ] . وروايتنا صحيحة لأن الذبر الكتابة وهو مما حلفت فيه الدالُ الزاىَ .

(٣) إبن القيم : وقصعة فيهـا نبل يعنى جعبة . [ولا شك أن لفظة "قصعة" محرّفة عن "وفضة". قال فى "لسان العرب" : "أنشد ابن برّى للشمردلِ :

لهـا وَفْضَةٌ فيهـا ثلاثون سَـيْحَفًا * إذا آنَسَتْ أُولى العَدِيِّ اقْشَعَرَّتِ .

الوفضة هنا الجعبة، والسيحف النصل المُذَلَّق [المحدَّد]، وأُولى العديِّ أوّلُ من يحمل من الرَّجّالة". أُنظر ٢٠ مادّتى (وف ض)، (س ح ف)] .

قال : وأجابت عَمْرَو بن لُحَيّ مُضَرُ بن نِزَارٍ، فدفع إلىٰ رجُل من هُذَيْلٍ، يقال له الحارث بن تميم بن سعد بن هُذَيْل بن مُدْرِكة بن ٱلْيأس بن مُضَرَ سُواعًا . فكان بأرضٍ يقال لها رُهاطٌ من بطن نخلة، يعبُدُه مَن يليه من مُضَر(١) . فقال رجُلٌ من العرب :

تَرَاهُمْ حَوْلَ قَيْلِهم عُكوفًا * كما عَكَفَتْ هُذَيْلٌ علىٰ سُواعِ .
تَظَلُّ جَنَابَهُ صَرْعىٰ لديْهِ * عتائرُ(٢) من ذخائرِ كلّ راعِ .

وأجابته مَذْحِجُ . فدفع إلىٰ أنعُم(٣) بن عمرو المرادىّ يَغُوثَ . وكان بأكَمَة باليمن، يقال لها مَذْحِجُ، تعبُده مَذْحِجُ ومَن والاها .

وأجابته هَمْدَانُ . فدفع إلىٰ مالك بن مَرْثَد بن جُشَم بن حاشد بن جُشَم ابن خَيْران(٤) بن نَوْف بن هَمْدانَ يَعُوقَ .

فكان بقرية يقال لها خَيْوان، تعبُده هَمْدَان ومَن والاها من [أرض(٥)] اليمن .

وأجابته حِمْيَرُ . فدفع إلىٰ رجُل من ذى رُعَيْنٍ يقال له مَعْدِيكَرِب نَسْرًا .

(١) ياقوت : من بطن نخلة بعيدة من مضر (ج ٣ ص ١٨١) . [وفيه تصحيف وخرم ووهم لم يتنبه لها الناشر فلم ينبه عليها] .
(٢) ياقوت : عشائر (ج ٣ ص ١٨٢) . [وهو تصحيف من الناسخ أو لم يتنبه لها الناشر فلم ينبه عليها] .
(٣) ياقوت : أنْعُم (ج ٤ ص ١٠٢٢) .
(٤) « : خَيْوَان (ج ٤ ص ١٠٢٢) .
(٥) هذه الزيادة عن ياقوت . [ولو قال "من أهل اليمن" أو "من أهل أرض اليمن" لكان أوضح] (ج ٤ ص ١٠٢٢) .

فكان بموضع من أرض سبإ يقال له بَلْخَع، تعبُده(١) حِمْيَرُ ومَن والاها. فلم يزل يعبُدونه(٢) حتّى هوّدهم ذو نُواس.

فلم تزل هذه الأصنام تُعبَدُ حتّى بَعَث الله النبيَّ (صلّى الله عليه وسلّم) فأمر بهدمها.

قال هشام: فحدّثنا الكلبيّ عن أبي صالح عن ابن عبّاس قال: قال النبيّ (عليه السلام): رُفِعَتْ لِيَ النارُ فرأيتُ عَمْرًا(٣) رجلًا قصيرًا أحمرَ أزرقَ يجُرُّ قُصْبَهُ في النار. قلتُ: مَن هذا؟ قيل: هذا عَمْرُو بن لُحَيّ، أوّلُ من بَحَّرَ البَحِيرة(٤)، ووَصَلَ الوَصِيلة، وسيَّبَ السائبة، وحمى الحامِيَ، وغيّرَ دِينَ إبراهيم(٥)، ودعا العربَ إلى عبادة الأوثان. قال النبيّ صلّى الله عليه وسلّم: أشْبَهُ بنيه [به] قَطَنُ بن عبد العُزّى. فوثَبَ قَطَنٌ فقال: يارسولَ الله! أيضُرُّني شَبَهُهُ شيئا؟ قال: لا، أنت مسلمٌ وهو كافرٌ. وقال رسول الله (صلّى الله عليه وسلّم): ورُفِعَ لِيَ الدّجّالُ، فإذا رجلٌ أعوَرُ، آدمُ، جَعْدٌ. وأشْبَهُ بني عَمْرٍو بِهِ أكْثَمُ بن عبد العُزّى. فقام أكْثَمُ فقال: يارسول الله! هل يضُرُّني شَبَهي إياه شيئًا؟ قال: لا، أنت مسلمٌ وهو كافرٌ.

---

(١) ياقوت: فعبده. [وهو أحسن في السياق]. (ج ٤ ص ٧٨٠).

(٢) « : فلم نزل تعبده. (ج ٤ ص ٧٨٠).

(٣) أي عَمرو بن لُحَيّ.

(٤) أنظر (ج ١ ص ٨) من هذه الطبعة.

(٥) نسخة "الخزانة الزكية": "إسماعيل". [والمعلوم أن الدين والملّة إنما ينسبان الى إبراهيم كما نطق القرآن الكريم. ولذلك اعتمدت رواية ياقوت]. (ج ٤ ص ٩١٥).

(٥٤) حدّثنا العَنَزِىُّ أبو علىٍّ قال : حدّثنا علىُّ بن الصَّبّاح قال : أخبرنا هشام بن محمد أبو المنذر قال : أخبرنا أبو باسِل الطائىُّ عن عمّه، عَنْتَرَة بن الأخرس قال :

كان لطيِّئٍ صنمٌ يقال له الفَلْسُ(١). وكان أنفًا أحمرَ(٢) فى وسط جبلهم الذى يقال له أَجَأٌ، أسودَ كأنّه تِمْثالُ إنسان. وكانوا يعبُدونه ويُهْدُون إليه ويَعترون عنده عتائرهم، ولا يأتيه خائفٌ إلا أَمِنَ عنده، ولا يَطْرُد أحدٌ طريدةً فيلجأ بها إليه إلا تُرِكَتْ له ولم تُخْفَرْ حَوِيَّتُه(٣).

وكانت سَدَنَتَهُ بنو بَوْلانَ(٤). وبَوْلانُ هو الذى بدأ بعبادته. فكان آخِرَ مَن سَدَنَهُ

---

(١) ضبطه بفتح الفاء فى نسخة "الخزانة الزكية" وكتب فوقه : "صح". وعلى الهامش تعليقتان قد سطا المجلد على أطرافهما . وهذا نص الأولى : "قال الحازمىّ : فُلس أوّله فاء مضمومة ثم لام ساكنة ، فذكره". وهذا نص الثانية : "قال ابن إسحاق : وكانت فلس لطيِّئٍ ومن يليهم، بجبلَىْ طيِّئٍ بين سَلْمَىْ وأجإ، كذا روى ابن هشام. وإجماع ثقات النسابين أنه الفلس بفتح الفاء وبسكون اللام. قاله الوزير أبو القاسم [رحمه الله]. قلتُ [فى] الجمهرة لابن دريد رح[مه الله] : الفِلْس صنم كان لطيِّئٍ فى الجاهلية. [وقد ضبطه فى ياقوت بضم الفاء واللام] (ج ٣ ص ٩١١). [وانظر (ح ٩ ص ١٥) من هذه الطبعة]".

(٢) فى نسخة "الخزانة الزكيّة" : وكان أنفٌ أحمرُ. [على جعل "كان" تامة] ولكننى اعتمدتُ رواية ياقوت لأنها أحسن.

(٣) الحوية كغنية : استدارة كل شىء (عن القاموس). والمعنىٰ أن ما صار فى حوزته وحرمه يترك له ويقابلها فى عرفنا الآن دائرة اختصاصه، ومثلها من حيث الاشتقاق تعبير الفرنسيين فى مثل هذا المعنىٰ بقولهم A la ronde أى على مدى الاستدارة، أو هى الحويّة.

(٤) ياقوت : وكانت سدنته بنى بولان.

منهم رجلٌ يقال له صَيْفِيٌّ . فأطرَدَ ناقةً خَلِيَّةً(١) لامرأةٍ من كلبٍ من بنى عُلَيْمٍ ، كانت جارةً لمالكِ بن كُلْثوم الشَّمَجِىِّ(٢) ، وكان شريفا . فانطلق بها حتّى وَقَفَها(٣) بفِناء الفَلْس . وخرجتْ جارةُ مالكٍ فأخبرَته بذهابه بناقتها(٤) . فركِبَ فرَسًا عُرْيًا(٥) ، وأخذ رُمحَه(٥) ، وخرج فى أثَرِه . فأدركه وهو عند الفَلْس ، والناقةُ موقوفةٌ عند الفَلْس . فقال له : خَلِّ سبيلَ ناقة جارتى! فقال : إنّها لربِّك! قال : خَلِّ سبيلَها! قال : أتُخْفِرُ إلٰهك؟ فبوّأ له الرمح(٦) ، فحَلَّ(٧) عِقالَها وانصرف بها مالكٌ . وأقبلَ السادِنُ على(٨) الفَلْس ، ونظر إلىٰ مالكٍ ورفع يدَهُ وقال ، وهو يشير بيده [إليه] :

(١) الناقة الخلية لها معانٍ كثيرة أوردها فى القاموس ، نختار منها الأوفى للمقام وهو : التى تنتج وهى غزيرة فيُجَرُّ ولدها من تحتها فيُجعل تحت أخرى ، وتُخَلَّى هى للحلب .

(٢) ياقوت : الشَّمْخِىّ (ح ٣ ص ٦١٢) . [وعلىٰ رواية نسخة "الخزانة الزكية" تكون النسبة إلىٰ بنى شَمَجَىٰ ، وعلىٰ رواية ياقوت تكون إلىٰ بنى شمخ . والظاهر أن رواية نسخة "الخزانة الزكية" هى الأصدق لأنه مكتوب فيها فوق هذه الكلمة لفظة : صح وقد أوردها ناشر ياقوت فى التصحيحات] .

(٣) ياقوت : أوقفها (ح ٣ ص ٦١٢) .

(٤) « : بذهاب ناقتها (ح ٣ ص ٦١٢) .

(٥) « : فركب فرسا عربيا وأخذ رمحا (ح ٣ ص ٦١٢) . [ورواية نسخة "الخزانة الزكية" أصحّ وأصدق ، لأن الفَرَس العُرْىَ هو الذى بلا سرج . وفى ذلك إشارة إلىٰ إسراع الرجُل فى نجدة جارته وإعادة حقها إليها . وإلّا فكلّ أفراسهم عربية ، ولا سيما إذا كانوا من الأشراف وقد أوردها ناشر ياقوت فى التصحيحات] .

(٦) ياقوت : فتوّله الرمح (ح ٣ ص ٦١٢) [وهو تحريف سخيف لم ينتبه إليه ناشر ياقوت . قال فى القاموس : بوّأ الرمح نحوه قابله به] .

(٧) ياقوت . وحلّ . (ح ٣ ص ٦١٢) [وروايتنا أمتن] .

(٨) « إلى . (ح ٣ ص ٦١٢) .

يارَبِّ إن مالِكَ بنَ كُلْثُومْ[(١)] ،، أخفَرَكَ اليومَ بنابٍ[(٢)] عُلْكُومْ

وكنتَ قبلَ اليومِ غَيْرَ مَغْشومْ[(٣)] !

يُحَرِّضه عليــه . وعَدِىُّ بن حاتم يومئذ [قد] عَتَرَ عنــده وجلس هو ونَفَرٌ معه يتحدّثون بما صنع [مالكٌ] . وفَزِعَ[(٤)] لذلك عَدِىُّ بن حاتم وقال : أُنظروا ما يُصيبه فى يومه هذا . فمضت له أيامٌ لم يُصبه شىءٌ . فرَفَضَ عَدِىٌّ عبادتَه وعبادةَ الأصنام، ٥ (٥٦)
وتنصّر . فلم يزل متنصّرا حتّى جاء الله بالإسلام، فأسلم .

فكان مالكٌ أوّلَ من أخْفَرَه. فكان بعد ذلك السادنُ إذا أطرد[(٥)] طريدةً، أُخِذَتْ منه . فلم يَزَلِ الفَلْسُ يُعْبَد حتّى ظهر [ت دعوة] النبىّ (عليه السلام) فبعث إليه علىَّ آبن أبى طالب فهدمه وأخذ سيفين كان الحارث بن أبى شَمِر[(٦)] الغَسّانى ، ملك غَسّان

---

١٠ (١) ورد الشطر الأوّل فى نسخة "الخزانة الزكية" وفى ياقوت هكذا : " يا ربّ إنْ يكُ مالك آبن كلثوم" ياقوت (ج ٣ ص ٩١٢) . [وأنت ترى البيت مكسورا ومعناه مضطربا . لذلك حذفتُ منه كلمة "يَكُ" ليستقيم الوزن والمعنى معاً] .

(٢) ياقوت : بناب (ج ٣ ص ٩١٣) . [وهذا الضبط غير مضبوط ، لأن الكلام على الناب وهى الناقة المُسِنّة الموصوفة بأنها علكوم أى شديدة] .

١٥ (٣) أى غير مظلوم .

(٤) ياقوت : من ذلك (ج ٣ ص ٩١٣) .

(٥) « : طرد (ج ٣ ص ٩١٣) .

(٦) « : شِمْر (ج ٣ ص ٩١٣) . [والضبط غير مضبوط وإن كان ياقوت قد أثبت هنا لفظة الأب كما هو الصحيح، بخلاف ما فعل عند كلامه على " مناة " . وآنظر (ج ٥ ص ١٥) من هذه

٢٠ الطبعة] .

قلّده إيّاهما ، يقــال لهما مِخْذَمٌ ورَسُوبٌ (وهما السيفان اللذان ذكرهما عَلْقَمَةُ بن عَبَدَةَ فى شعره)[1] فقدمَ بهما علىّ بن أبى طالب على النبىّ (صلّى الله عليه وسلّم) فتقلد أحدَهما ثم دفعه إلىٰ علىّ بن أبى طالب ، فهو سيفه الذى كان يتقلّده .

[تمّ كتاب الاصنام والحمد لله رب العالمين]

(١) أُنظر (ص ١٥) من هذه الطبعة .

(ذيل فى آخر النسخة التى اعتمدتُها فى الطبع)

اليَعْبُوبُ[(١)] — صنمٌ لجَديلة طَيِّئ . وكان لهم صنمٌ أخذتْه منهم بنو أسَد ، فتبدّلوا اليَعْبُوبَ بعده . قال عَبِيد : (٥٧)

فتبدّلوا اليَعْبُوبَ بعـــد إلٰهِهِمْ * صنمًا ، فَقَرُّوا يا جَدِيلَ وأَعْذِبُوا!

٥ (أى لا تأكلوا على ذلك ولا تشربوا) .

بَاجَرُ — قال ابن دُرَيْد [وهو] صنم كان للأزد فى الجاهليـة ومَن جاورهم من طيِّئ وقُضَاعَةَ . كانوا يعبدونه . بفتح الجيم ، وربمـا قالوا باجِر بكسر الجيم[(٢)] .

نُقلتْ هذه النسخةُ من نسخةٍ بخط الإمام العلّامة أبى منصور موهوب بن أحمد ابن الجَوَاليقىّ رحمه الله ، ثم قُوبلتْ بها بحسب الطاقة .

---

١٠ الحمد لله ربِّ العالَمين وصلّى الله علىٰ سيِّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

---

(١) ربمـا كان هذا الصنم علىٰ هيئة الفرس . لأن اليعبوب فى اللغة الفرس السريع الطويل ، أو الجواد السهل فى عَدْوه ، أو البعيد القدر فى الجرى . وبه سموا أفراسا مشهورة لهم ، كما ترىٰ فى كتاب "أنساب الخيـل" لابن الكلبىّ الجارى طبعه فى مطبعة دار الكتب المصرية بتحقيقنا . [وفى قاموس الخيول الذى جمعناه وألحقناه به] .

١٥ (٢) روى ابن الأثير فى "النهاية" أنه يسمىٰ باحر بالحاء المهملة . وقال أيضا فى مادة (ب ج ر) إنه كان فى الأزد .

على هامش الصفحة الأخيرة من نسخة "الخزانة الزكية" ما نصه :

نقلتُ من خطّ ابن الجواليقىّ رحمه الله فى آخر هذا الكتاب ما نصُّه :

بلغت من أوّله سماعا بقراءة الشيخ أبى الفضل محمد بن ناصر بن محمد بن علىّ أنا ومحمد بن الحسين الإسكاف فى المحرّم من سنة ٤٩٤ .

نقلته من نسختى التى نقلتُها من خط محمد بن العباس بن الفرات ، فى سنة تسع وعشرين وخمسمائة (١) .

والحمد لله كثيرا . وعارضتُ بها مع ولدى أبى محمد إسماعيل جبر... بقراء [تى وهو] يسمع [وذلك] فى سنة [تسع] وعشرين [وخمس] مائة وسمعه أخ[وه أبو] طاهر إسحاق ول[ـدى] (٢) .

---

(١) أى أن الجواليقى فى سنة ٥٢٩ نقل هذه النسخة من نسخته الأولى التى نقلها من خط ابن الفرات .

(٢) الكلمات التى بين قوسين مربعين [ ] أمكنى تعيينها وتحقيقها بمراجعة تراجم الجواليقىّ وولديه فى "معجم الأدباء" . وأما السنة ، فمن البديهىّ أنه لا يمكن أن تكون إلا سنة ٥٢٩ . أما كلمة (جبر) فقد سطا المجلد على بقيتها مثل الكلمات الأخرى ، ولكن لم تكن لى حيلة فى تنقيبها . وهى ليست لقبا لأبى محمد إسماعيل بن أبى منصور موهوب بن أحمد الجواليقى .

وهنا يصح لى أن أتمثّل بما قيل : "وفوق كل ذى علم عليم" بل بما اصطلح عليه السلف الأكرم ، بقوله : "والله أعلم" .

الملحقـــــات

١

ثَبَتُ مصنفات ابن الكلبى

إن ابن النديم — الذى كان عائشا بعد ابن الكلبى بقرن ونصف تقريبا — هو أوّل من روىٰ لنا فى كتاب "الفهرست" أسماء مؤلفاته كلها، مع ترتيبها بطريقة تكاد تكون منطقية معقولة . ولكن النسخة المطبوعة فى مدينة ليپسك (مع ما عليها من الحواشى والتعليقات باللغة الألمانية) جاء فيها تحريف وتبديل لا يدعوان إلى الاطمئنان بكل ماورد فيها من البيانات . فكان من حُسْن حظنا أننا وقفنا فى كتاب "الوافى بالوفيات" للصفدى (المحفوظ بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٢٥ م تاريخ) على ترجمة هشام ابن الكلبى مذيلة بقائمة مصنفاته . لذلك رأينا من الفائدة أن نقارنها بما ورد فى كتاب "الفهرست" ونستخلص منهما ما يكاد ينطبق على الصواب .

وقد أغفلنا الإشارة إلىٰ ما فى رواية الصفدى من الزيادات الخاصة بأحد الكتب؛ ونقلنا ما جاء منها فى فهرست ابن النديم ووضعناه بين قوسين مربعين . وعلقنا علىٰ ذلك كله ماهدَتْنا إليه أبحاثنا من وجوه التحقيق .

وهذا هو الثَّبَتُ :

أولا — كتبه فى الأحلاف

١ — كتاب حِلْف عبد المطلب وخُزاعة .

٢ — كتاب حِلْف الفُضُول وقصة الغزال .

٣ — كتاب حِلْف كلب وتميم .

٤ — كتاب المغتربات [وفى ابن النديم : "المعران" . ولعل رواية الصفدىّ هى الأفضل لأنها منقوطة ومضبوطة الحركات] .

٥ — كتاب حِلْف أسلم فى قيس [وفى ابن النديم : "كتاب حلف أسلم فى قريش" ولعل رواية ابن النديم أصح] .

ثانيا — كتبه فى المآثر والبيوتات والمنافرات والألقاب(١)

٦ — كتاب المنافرات .

٧ — كتاب بيوتات قريش .

٨ — كتاب فضائل قيس عَيْلان(٢) .

٩ — كتاب الموءودات .

١٠ — كتاب بيوتات ربيعة .

---

(١) وضع ابن النديم "الموءودات" بدل "الألقاب" . وعندى أن رواية الصفدىّ هى الأفضل لأن سرد الكتب الآتى بيانها يؤيدها .

(٢) فى الصفدىّ : "بن غيلان" (بالغين المعجمة) وهو تصحيف يقع كثيرا فى الكتب المخطوطة والمطبوعة .

١١ — كتاب الكُنى .

١٢ — كتاب أخبار العباس بن عبد المطلب .

١٣ — كتاب خطبة على بن أبى طالب رضى الله عنه .

١٤ — كتاب ألقاب قريش .

١٥ — كتاب شرف قُصَىّ بن كلاب [وولده] فى الجاهلية والإسلام .

١٦ — كتاب ألقاب بنى طابخة .

١٧ — كتاب ألقاب قيس عَيْلان[1] .

١٨ — كتاب ألقاب ربيعة .

١٩ — كتاب ألقاب اليمن .

٢٠ — كتاب المثالب . [انفرد ابن النديم بذكره] .

٢١ — كتاب نوافل قريش . } [جعلهما ابن النديم كتابا واحدا سماه "كتاب النوافل"

٢٢ — كتاب نوافل كنانة . } وقد جارينا الصفدىّ فى تفصيله] .

٢٣ — كتاب نوافل أسد .

٢٤ — كتاب نوافل[2] تميم .

---

(١) أنظر الحاشية المتقدمة عن الكتاب رقم ٨ .

(٢) أوردها الصفدىّ "نوافر" بالراء المهملة . ولكنا اعتمدنا رواية "الفهرست" التى تؤيدها رواية الصفدىّ نفسه عند ما سرد الكتب التى قبل هـذا . والنوافل هنا بمعنى الأيمان التى كانت تقسم بها القبائل المذكورة . وسيأتى الكتاب الذى خصصه ابن الكلبىّ لأسماء الذين حلوا أى أقسموا من القبائل البائدة وغيرها تحت رقم ٢٨ .

٢٥ — كتاب نوافل[1] قيس .

٢٦ — كتاب نوافل[1] إياد .

٢٧ — كتاب نوافل[1] ربيعة .

٢٨ — كتاب تسمية من نفل[2] من عاد وثمود والعماليق وجُرْهم وبنى إسرائيل والعرب[3] وقصة هِجْرِس[4] وأسماء قبائلهم .

٢٩ — كتاب نوافل قُضاعة .

٣٠ — كتاب نوافل[1] اليمن . [انفرد ابن النديم بذكره] .

٣١ — كتاب ادّعاء زياد[5] من معاوية .

---

(١) راجع الحاشية الأخيرة فى الصفحة السابقة .

(٢) أورد الصفدىّ هذه الكلمة بالقاف "نقل" . وكذلك فعل طابع "الفهرست" ولكنه نبه على أن النسخة العتيقة من هذا الكتاب المحفوظة بباريس أوردت هذه الكلمة بغير نقط هكذا " نفل " وقال الأستاذ أوغسطس مُلّر (أو كما يسمى نفسه : امرؤ القيس الطحان = August Muller) فى تعليماته باللغة الألمانية على كتاب الفهرست إن الصواب والتصحيح هو "نُقِل" أى كما فعل العلامة فلوجل فى طبعه لكتاب الفهرست . [ولكنى أرى أن ذلك التصحيح ليس بصحيح ، وأن الصواب هو : "نفل" بالنون والفاء لأن هذه المادة معناها القَسَم واليمين . وراجع متون اللغة وخصوصا "تاج العروس"] .

(٣) فى الفهرست : "وبنى إسرائيل من العرب" [وهو غلط . والصواب ما فى الصفدىّ] .

(٤) اعتمدت رواية الفهرست . والذى فى الصفدىّ : "وأسماء قبائل الجن" وهو عندى غلط لأن السياق يعين أن الكلام يدور على القبائل التى ينتمى إليها الأشخاص المعنيون بلفظ "مَن" أى الذين أقسموا بالأيمان .

(٥) الذى فى ابن النديم "ادّعاء زياد معاوية" [وهو يخالف التاريخ لأن الذى ادّعى زيادا هو معاوية] . وفى الصفدىّ : "ادّعاء زياد بن معاوية" [ولا ريب أن كلمة "بن" حرّفها الناسخ عن كلمة "من" وبذلك يستقيم المعنى ويرضى التاريخ] .

٣٢ — كتاب [أخبار] زياد بن أبيه[1]

٣٣ — كتاب صنائع قريش .

٣٤ — كتاب المساجرات[2] .

٣٥ — كتاب المناقلات .

٣٦ — كتاب المعاتبات .

٣٧ — كتاب المشاغبات .

٣٨ — كتاب ملوك الطوائف .

٣٩ — كتاب ملوك كِندة .

٤٠ — كتاب بيوتات اليمن .

٤١ — كتاب ملوك [اليمن من] التبابعة .

٤٢ — كتاب آفتراق ولد نزار .

٤٣ — كتاب تفرُّق الأزد .

---

(١) فى الصفدى "بن أمية" . والتحريف ظاهر . وقد آعتمدنا رواية الفهرست فى هذا الموضع ، وإن كان وقع هو أيضا فى هذا التحريف فى موضع آخر (ص ١٠١) .

(٢) الذى فى الصفدى : "كتاب المشاجرات" . وقد آعتمدت رواية الفهرست بالسين المهملة ، لأن "المساجرة" معناها المصادقة والمصاحبة والمصافاة . أما "المتشاجرات" بالشين المعجمة فلا معنىً لها فى هذا السرد .

٤٤ — كتاب طَسْم وجَدِيس .

٤٥ — كتاب مَنْ قال بيتا من الشعر فنسب إليه . [سيتكرر ذكره تحت رقم ١١٣]

٤٦ — كتاب المعرقات(١) من النساء فى قريش .

ثالثا — كتبه فى أخبار الأوائل

٤٧ — كتاب حديث آدم وولده .

٤٨ — كتاب [عاد] الأُولى والأُخرى .

٤٩ — كتاب تفرُّق عاد .

٥٠ — كتاب أصحاب الكهف .

٥١ — كتاب رفع عيسى عليه السلام .

٥٢ — كتاب المُسُوخ من بنى إسرائيل .

٥٣ — كتاب الأوائل .

٥٤ — كتاب أقيال(٢) حمير .

---

(١) فى آس النديم : "المعرفات" . فأما المُعْرِقات (بالقاف) فإخالها من قول العرب أعرق الرجل أى صار عريقا وهو الذى له عِرْق فى الكَرَم . وأما "المعرفات" بالفاء ، فلم أهتد فيها لتخريج لغوى يوافق المعنى والمقام . لذلك آعتمدت رواية الصفدى .

(٢) فى الصفدى : أقيال ، وفى آس النديم : أمثال . وصححت رواية الصفدى وآعتمدتها لأن المقام يقتضى ذكر الأوائل ، ومنهم ملوك حمير المعروفين بالأقيال . ولا شك عندى أن "أمثال" الواردة فى آس النديم من تحريف الناسخ .

٥٥ — كتاب خبر[1] الضحاك .

٥٦ — كتاب منطق الطير .

٥٧ — كتاب عُزَيَّة[2] .

٥٨ — كتاب لغات القرآن .

٥٩ — كتاب المُعَمَّرين .

٦٠ — كتاب الأصنام . (وهو هذا)

٦١ — كتاب القِداح .

٦٢ — كتاب أسنان الجزور .

٦٣ — كتاب أديان العرب .

٦٤ — كتاب أحكام[3] العرب .

٦٥ — كتاب وصايا العرب .

٦٦ — كتاب السيوف . [وفي ابن النديم كتاب سيوف][4] .

٦٧ — كتاب الخيــــل .

---

(١) في ابن النديم حيّ [وهو تحريف ظاهر من الناسخ] .

(٢) في الصفديّ . غريه بإهمال الراء [والصواب ما في ابن النديم . وهو اسم قبيلة معروفة] .

(٣) في ابن النديم . حكام العرب [وأما أصل رواية الصفديّ] .

(٤) ولعل الصواب . كتاب سيوف العرب . لأنه سيأتي تحت رقم ٨١ كتاب السيوف [أي على الإطلاق] .

٦٨ — كتاب الدفائن .

٦٩ — كتاب أسماء فحول خيل العرب . [وهو الذى سنظهره قريبا بعناية تامة من التحقيق والتكميل] .

٧٠ — كتاب الندماء . [سماه ابن النديم الفدا ، وعندى أن رواية الصفدىّ أصح] .

٧١ — كتاب اللعنـاء . [لم يذكره ابن النديم] .

٧٢ — كتاب الكُهّان .

٧٣ — كتاب الجنّ .

٧٤ — كتاب أخذ كسرى رهنَ العرب .

٧٥ — كتاب ما كانت الجاهلية تفعله ووافق حكم الإسلام .

٧٦ — كتاب أبي عتاب [إلى][1] ربيع حين سأله عن العويص .

٧٧ — كتاب عدىّ بن زيد العِبادىّ[2] .

٧٨ — كتاب أبي زُهر الدَّوْسىّ .

٧٩ — كتاب حديث بَيْهس وإخوته .

٨٠ — كتاب مَرْوان القَرَظ .

٨١ — كتاب السيوف[3] .

---

(١) أضفت هذا الحرف من عندى ليكون "ربيع" مرجعا للضمير من "سأله" .

(٢) ضبطه فى الصفدىّ بتشديد الباء . وهذا الضبط غير مضبوط .

(٣) أنظر الحاشية عن الكتاب رقم ٦٦ .

رابعا — كتبه فيما قارب الإسلام من الجاهلية

٨٢ — كتاب اليمن و[أمر] سيف بن ذى يَزَن .

٨٣ — كتاب مناكح أزواج العرب .

٨٤ — كتاب الوفود . [وفى ابن النديم "كتاب الوقود" ولا معنىً لذلك سوى تحريف الناسخ] .

٨٥ — كتاب أزواج النبيّ (صلى الله عليه وسلم) .

٨٦ — كتاب زيد بن حارثة . [حب النبيّ صلى الله عليه وسلم] .

٨٧ — كتاب تسمية مَنْ قال بيتا أو قيل فيه .

٨٨ — كتاب الديباج فى أخبار الشعراء .

٨٩ — كتاب مَنْ فَخَر بأخواله من قريش .

٩٠ — كتاب مَنْ هاجر وأبوه حيٌّ (١) .

٩١ — كتاب أخبار الجنّ (٢) وأشعارهم .

خامسا — كتبه فى أخبار الإسلام

٩٢ — كتاب أخبار عمر بن أبى ربيعة . [لم يذكره ابن النديم] .

٩٣ — كتاب دخول جرير على الحجاج .

---

(١) هذه الكلمة ساقطة فى ابن النديم .

(٢) فى ابن النديم : "الحر وأشعارهم" . [وتحريف الناسخ ظاهر] .

٩٤ — كتاب أخبار عمرو بن معد يكرب . [انفرد بذكره ابن النديم] .

٩٥ — كتاب التاريخ . [انفرد بذكره ابن النديم] .

٩٦ — كتاب تاريخ الخلفاء . [لم يذكره ابن النديم] .

٩٧ — كتاب تاريخ أجناد الخلفاء . [انفرد بذكره ابن النديم] .

٩٨ — كتاب صفات الخلفاء .

٩٩ — كتاب المصلين (١) .

سادسا — كتبه فى أخبار البُلْدان

١٠٠ — كتاب البُلْدان الكبير .

١٠١ — كتاب البُلْدان الصغير .

١٠٢ — كتاب تسمية مَنْ بالحجاز من أحياء العرب .

١٠٣ — كتاب تسمية (٢) الأرضين .

١٠٤ — كتاب الأنهار .

١٠٥ — كتاب الحيرة .

١٠٦ — كتاب منازل (٣) اليمن .

---

(١) هكذا ورد اسمه فى كتاب الفهرست . وأما الوافى بالوفيات فقد أورده هكذا "كتاب المصاب" (؟) .

(٢) فى ابن النديم "قسمة" . وكلا الروايتين وجيه فى نفسه .

(٣) فى ابن النديم "منار اليمن" . [ولا شك أنه تحريف وسهو من الناسخ] .

١٠٧ — كتاب العجائب الأربعة[1] .

١٠٨ — كتاب أسواق العرب .

١٠٩ — كتاب الأقاليم[2] .

١١٠ — كتاب آشتقاق أسماء البُلْدان . [لم يذكره آبن النديم . وقد آستفاد منه ياقوت الحموىّ فى معجم البُلْدان] .

١١١ — كتاب الحيرة وتسمية البيع والديارات ونسب العِبَاديين[3] .

سابعا — كتبه فى أخبار الشعراء[4] وأيام العرب

١١٢ — كتاب تسمية ما فى شعر آمرئ القيس من أسماء الرجال والنساء وأنسابهم وأسماء الأرضين والجبال والمياه .

١١٣ — كتاب من قال شعرا فَنُسِبَ إليه . [سبق ذكره تحت رقم ٤٥] .

١١٤ — كتاب المنذر، ملك العرب .

١١٥ — كتاب داحس والغبراء .

١١٦ — كتاب أيام فزارة ووقائع بنى شيبان .

١١٧ — كتاب وقائع الضِّباب وفَزَارة .

---

(١) هكذا فى آبن النديم وفى الصفدىّ . والأفصح أن يقال "العجائب الأربع" .

(٢) فى الصفدىّ : "أقاليم" . وقد آعتمدت رواية آبن النديم .

(٣) أُنظر الحاشية على الكتاب رقم ٧٧ .

(٤) فى آبن النديم "أخبار الشعر" وفيه سهو من الناسخ .

١١٨ — كتاب سِيف، ٱسم موضع [(١)].

١١٩ — كتاب الكُلَاب وهو يوم النسناس [(٢)].

١٢٠ — كتاب أيام بنى حنيفة .

١٢١ — كتاب أيام قيس بن ثعلبة .

١٢٢ — كتاب الأيام [(٣)] .

١٢٣ — كتاب مسيلمة الكذاب وسَجَاح .

ثامنا — كتبه فى الأخبار والأسمار

١٢٤ — كتاب الفِتيان الأربعة .

١٢٥ — كتاب السَّمَر .

١٢٦ — كتاب الأحاديث .

١٢٧ — كتاب المُقَطَّعات .

١٢٨ — كتاب حبيب العطَّار .

(١) فى ٱبن النديم : كتاب يوم سُنَيق . [ولم أجد لهذا اليوم أثرا . لذلك ٱعتمدت رواية الصفدىّ خصوصا أنه عينه بأنه موضع . وقد ذكر ياقوت ثلاثة مواضع بهـذا الأسم . والسيف (بالكسر) هو شاطئ البحر [وعند الفرنسيين Littoral] ، فى مقابل الريف (بالكسر) بمعنى داخل الأرض البعيدة عن البحر .

(٢) فى ٱبن النديم : "السابس" . وفى النسخة العتيقة منه المحفوظة بباريس : السابس . [وقد راجعت "ياقوت" و "ٱبن الأثير" و "العقد الفريد" فلم أجد أحدا يذكر هذا اللفظ فيا يتعلق بيوم الكُلَاب] .

(٣) فى الصفدىّ : "كتاب الإمام" وعندى أنه تحريف من الناسخ . ولذلك ٱعتمدت رواية ٱبن النديم .

١٢٩ — كتاب عجائب البحر .

١٣٠ — كتاب النسب الكبير . وكان سماه "الجامع" فسماه ابن حبيب "الجمهرة" . [وفصل ابن النديم الكلام عليه وأورد تراجم فصوله عن ابن إسحاق] .

١٣١ — كتاب الكُلَاب الأول والكُلَاب الثانى . [لم يذكره ابن النديم]

١٣٢ — كتاب أولاد الخلفاء .

١٣٣ — كتاب أُمّهات النبيّ (صلى الله عليه وسلم) .

١٣٤ — كتاب أُمّهات الخلفاء .

١٣٥ — كتاب العواتك(١) .

١٣٦ — كتاب تسمية ولد عبد المطلب .

١٣٧ — كتاب كُنَى آباء رسول الله (صلى الله عليه وسلم) .

١٣٨ — كتاب جمهرة الجمهرة . [رواية ابن سعد] .

١٣٩ — كتاب النوافل والجيران . [لم يذكره ابن النديم] .

١٤٠ — كتاب الفريد فى النسب . [« »] .

١٤١ — كتاب الملوكىّ فى النسب . [« »] .

---

(١) فى ابن النديم : العواقل . [وهو غلط] .

٢

ابن الفرات

هو الحافظ الإمام البارع، أبو الحسن محمد بن العباس بن أحمد بن محمد بن الفرات البغدادىّ .

سمع أبا عبد الله المحاملىّ، ومحمد بن مَخْلَد، وآبن البخترىّ[1]، وطبقتهم. فأكثر وجوّد، وجمع فأوعى، حتّى قال الخطيب : "بلغنى أنه كان عنده عن علىّ بن محمد المصرىّ الواعظ وحده ألفُ جزء، وأنه كتب مائة تفسير ومائة تاريخ. ثنا عنه أحمد بن علىّ البادى[2]، ومحمد بن عبد الواحد بن رِزمة، وأبو إسحاق إبراهيم بن عمر البرمكىّ، وغيرهم". قال : "وحدّثنى الأزهرىّ أن آبن الفرات خلف ثمانية عشر صندوقا مملوءة كتبا، أكثرها بخطه . ثم قال : وكتابه هو الحجة فى صحة النقل، وجودة الضبط . ولم يزل يسمع إلى أن مات . وقال لى العتيقى : هو ثقة مأمون، ما رأيت أحسن قراءة منه للحديث" .

وقال غيره : مات فى شوّال سنة ٣٨٤ وعاش بضعا وستين سنة .

---

(١) فى الأصل المطبوع الذى نقلنا عنه "البحترى" وفى حاشيته "البحيرى" و"البحبرى" ولا أعلم فى رجال الحديث رجلا بهذه الأسماء . لذلك صححت عن "المشتبه" للذهبىّ وعن "تاج العروس" .

(٢) فى الأصل المطبوع : البادا . [ومن العجيب أن يرد ذلك فى كتاب للذهبىّ، مع أن الذهبىّ نفسه نبه على عكس ذلك، فقال فى المشتبه (ص ٢٠) من طبعة ليدن سنة ١٨٨١ التى وقف عليها العلامة يونغ (Dr. P. De. Young) مانصه : أحمد بن على البادى، وأخطأ مَن يقول "البادا" روى عنه الخطيب] .

قرأت بخط السلفىّ : عام أربعة وثلاثين . سمعتُ جعفر بن أحمد السراج يقول سمعت أبا بكر أحمـد بن علىّ بن ثابت الحافظ يقول : أبو الحسن بن الفرات غاية فى ضبطه حجة فى نقله .

(" من تذكرة الحفاظ " للذهبىّ طبع دائرة المعارف النظامية بحيدراباد ج ٣ ص ٢١٩) .

٣

المـــرزبانىّ

محمد بن عمران بن موسى بن عبيـد الله ، أبو عبد الله الكاتب المعروف بالمَرْزُبَانِىّ .

من بيت رياسة ونفاسة . كان أبوه نائب صاحب خُرَاسَانَ بالباب ببغداد ، وابنه هذا فاضل كامل ذكىّ راوية ، مكثر مصنف جميل التصانيف ، كثير المشايخ ممتع المحاضرة والمذاكرة ، مقدّم فى الدُّوَل وعنـد أهل العلم . وله التصانيف المشهورة فى فنون الآداب والمعارف . وهو وإن لم يتخصص بعلمى النحو واللغة ، فقد ألف فى أخبـار جامعيها ومصنفيها والمتصـدّين لإفادتها كتابا كبيرا سماه " المقتبس " يقارب العشرين مجلدا . وورد فى أثنائه من المسائل النحوية والألفاظ اللغوية ما يُعَدُّ به من أكبر أهله .

وكان حسن الترتيب لمـا يجمعه . وكان يقال فى زمنـه إنه أحسن تصنيفا من الجاحظ .

قال علىّ بن أيوب : دخلت يوما على أبى علىّ الفارسىّ النحوىّ ، فقال : من أين أقبلت ؟ قلت : من عند أبى عبد الله المَرْزُبَانِىّ . فقال : أبو عبـد الله من محاسن الدّنيا .

وكان عضد الدولة فناخُسْرَوْ بن بويه — على كبره وتعظُّمه — يجتاز بباب أبي عبد الله، فيقف بالباب حتّى يخرج إليه أبو عبد الله، فيسلم عليه ويسأله عن حاله .

قال ٱبن أيوبَ : وسمعت أبا عبد الله يقول : سوّدت عشرة آلاف ورقة، فصح لى تبييضا منها ثلاثة آلاف ورقة .

وقال سمعت أبا عبد الله المَرْزُبَانِيّ يقول : كان فى دارى خمسون ما بين لحاف ودُوَّاج، معدّةً لأهل العلم الذين يبيتون عندى . وقيل إن أكثر أهل الأدب الذين روىٰ عنهم، سمع منهم فى داره .

وكان — عفا الله عنه — مستهترا بشرب الخمر . فذكر عنه أنه كان يضع بين يديه قِنِّينَةَ حِبْر وقِنِّينَةَ خمر، فلا يزال يشرب ويكتب .

وسأله مرة عضد الدّولة عن حاله، فقال : كيف حال من هو بين قارورتين ؟ (يعنى قارورة الحبر وقارورة الخمر) .

وكان أبو عبد الله معتزليا، وصنف كتابا فى أخبار المعتزلة، كبيرا . وآخذه أهل الحديث بأن أكثر روايته كانت إجازة، ولا يبين فى تصانيفه الإجازةَ من السماع، بل يقول فى كل ذلك : أخبرنا . وهذا قريب من الاحتجاج . قد رأىٰ ذلك جماعةٌ من الرواة .

تُوُفِّيَ ليلة الجمعة (وقيل فى يوم الجمعة) الثانى من شوّال سنة ٣٨٤ . وكان مولده فى سنة ٢٩٦ . وصلى عليه أبو بكر الخُوَارَزْمِيّ الفقيهُ . ودفن بداره بشارع عمرو الرومى فى الجانب الشرقيّ .

ثَبَتُ ما صنّفه المرزبانىّ

١ — كتاب الموثق . فى أخبار الشعراء المشهورين الجاهليين والمخضرمين والإسلاميين إلى الدولة العباسية . مستوفى الأخبار . خمسة آلاف ورقة .
(أنظر التفصيل الشافى علىٰ هذا الكتاب فى " فهرست " ابن النديم) .

٢ — كتاب المستنير . فى أخبار الشعراء المحدثين المشهورين . أولهم بشار، وآخرهم ابن المعتز . عشرة آلاف ورقة . [سماه ابن النديم « كتاب المسنين » ولعل رواية القفطىّ أصح] .

٣ — كتاب المفيد . (وهو مفيد كاسمه) فى أخبار المُقِلّين من الشعراء وكُنَاهم، ومذاهبهم، إلىٰ غير ذلك من الفنون . خمسة آلاف ورقة . [أورد ابن النديم تفصيلا شافيا عليه] .

٤ — كتاب المعجم . فى أسماء الشعراء ونُتَف من أشعارهم وبعض أخبارهم، علىٰ الاختصار . ألف ورقة . [أنظر التفصيل عليه فى ابن النديم] .

٥ — كتاب الموشح . فيه ذكر المآخذ من العلماء على الشعراء فى عدّة أنواع من صناعة الشعر . ثلثمائة ورقة . [سماه ابن النديم : " الموشح " وأورد عليه تفصيلا . ولعل تسميته أفضل من تسمية القفطىّ] .

٦ — كتاب الشعر . يشتمل علىٰ ما يتعلق بصناعة الشعر . أكثر من ألفى ورقة [أنظر التفصيل الشافى عليه فى فهرست ابن النديم] .

٧ — كتاب أشعار النساء . خمسمائة ورقة . [فى ابن النديم : نحو ٦٠٠ ورقة] .

٨ — كتاب أشعار الخلفاء . مائتا ورقة .

٩ — كتاب أشعار تنسب إلى الجنّ[١] . مائة ورقة .

١٠ — كتاب المقتبس[٢] . فى أخبار النحويين واللغويين والبائسين[٣] . ثلاثة آلاف ورقة . [فصل ٱبن النديم الكلام عليه وقال إنه حوالى الثمانين ورقة] .

١١ — كتاب المرشد . فى أخبار المتكلمين . ألف ورقة . [قال ٱبن النديم إنه دون المائة ورقة] .

١٢ — كتاب الرياض . فى أخبار المتيمين والعاشقين . ثلاثة آلاف ورقة .
[وٱنظر التفصيل الشافى عليه فى " فهرست " ٱبن النديم] .

١٣ — كتاب الرائق . فيه أخبار المغنىٰ والأصوات ونسبتها وأخبار المغنين . ثلاثة آلاف ورقة . [سماه ٱبن النديم : " الوائق " وعرّف به . ولعل تسمية القفطىّ أفضل] .

١٤ — كتاب الأزمنة . فى ذكر الفصول الأربعة ، وما قالته العرب فى كل فصل منها ، وما ذكره الحكماء منها ، وذكر الأمطار والاستسقاء والرُّوّاد . نحو ألفى ورقة . [أنظر التفصيل الشافى علىٰ هذا الكتاب فى "فهرست" ٱبن النديم ، ص ١٣٢ س ٢٠] .

١٥ — كتاب الأنوار والثمار . فى أوصافها وما قيل فيها والفواكه وغير ذلك . خمسمائة ورقة . [فصّل ٱبن النديم الكلام عليه] .

---

(١) فى نسخة القفطىّ : الحسن . [والتصويب يستفاد من كلام ٱبن النديم وتفصيله] .

(٢) يوجد " بالخزانة الزكية " نسخة من مختصر هذا الكتاب عنوانها : " نور القَبَس المختصر من المقتَبَس " .

(٣) عندى شكٌّ فى صحة هذه الكلمة ، لأنها فى الأصل مكتوبة بطريقة مبهمة مهملة . وقد سبقت الإشارة إلىٰ هذا الكتاب فى أثناء الترجمة (ص ٨٣) . وقد أشار ٱبن النديم إلىٰ كتاب سماه " كتاب المسنين " .

١٦ — كتاب أخبار البرامكة . [من ابتداء أمرهم إلى انتهائه ، مشروحا] . خمسمائة ورقة .

١٧ — كتاب التهانى . خمسمائة ورقة .

١٨ — كتاب التسليم والزيارة . أربعمائة ورقة .

١٩ — كتاب العيادة . أربعمائة ورقة . [سماه ابن النديم : كتاب العبادة] .

٢٠ — كتاب التعازى . ثلثمائة ورقة . [سماه ابن النديم : كتاب المغازى] .

٢١ — كتاب المَرَاثى . خمسمائة ورقة . [لم يذكره ابن النديم] .

٢٢ — كتاب المُعَلَّى . فى فضائل القرآن . مائتا ورقة . [لم يذكره ابن النديم] .

٢٣ — كتاب المُفَضَّل . فى البيان والفصاحة . نحو ستمائة ورقة . [سماه ابن النديم : المفصل وقال إنه نحو ٣٠٠ ورقة] .

٢٤ — كتاب أخبار من تمثل بالأشعار . أكثر من مائة ورقة . [لم يذكره ابن النديم] .

٢٥ — كتاب تنقيح العقول . مبوب أبوابا . ثلاثة آلاف ورقة . [سماه ابن النديم " تلقيح العقول " وأورد عنه تفصيلا شافيا] .

٢٦ — كتاب المُشَرَّف . فى آداب النبىّ (صلى الله عليه وسلم) والصحابة (رضى الله عنهم) والوصايا وحِكَم العرب والعجم . ألف وخمسمائة ورقة . [قال ابن النديم : نحو ٣٠٠٠ ورقة] .

٢٧ — كتاب الشباب والشيب . ثلثمائة ورقة .

٢٨ — كتاب المُتَوَّج . فى العدل وحسن السيرة . ثلثمائة ورقة . [فى ابن النديم :
أكثر من ١٠٠ ورقة] .

٢٩ — كتاب المُدَبَّج . فى الدعوات ومجالس الشرب والشراب . خمسمائة ورقة .
[وسماه ابن النديم "كتاب المديح" . ولعل الصواب ما فى القفطى] .

٣٠ — كتاب الفَرَج . مائة ورقة . [فى ابن النديم : الفرخ] .

٣١ — كتاب الهدايا . ثلثمائة ورقة . [وذكر ابن النديم كتابا آخر بهذا العنوان أيضا] .

٣٢ — كتاب المُزَخْرَف . فى الإخوان والأصحاب . أكثر من ثلثمائة ورقة .

٣٣ — كتاب أخبار أبي مسلم ، صاحب الدعوة . مائة ورقة .

٣٤ — كتاب الدعاء . مائتا ورقة .

٣٥ — كتاب الأوائل . مائة وخمسون ورقة . [أنظر التفصيل عليه فى ابن النديم
الذى قال : إنه نحو ألف ورقة] .

٣٦ — كتاب المُسْتَطْرَف . فى النوادر والحمق . أكثر من ثلثمائه ورقة .
[سماه ابن الديم : المستظرف] .

٣٧ — كتاب أخبار الأولاد والزوجات والأهل ، ومن مُدِح . مائتا ورقة .

٣٨ — كتاب الزهد وأخبار الزهاد . مائتا ورقة . [رآه ابن النديم بخطه] .

٣٩ — كتاب حصر الدنيا . مائتا ورقة . [لم يذكره ابن النديم] .

٤٠ — كتاب المنير . فى التوبة والعمل الصالح [والتقوىٰ والورع] . أكثر من ثلثمائة ورقة . [قال آبن النديم : نحو ٤٠٠ ورقة] .

٤١ — كتاب المواعظ وذكر الموت . أكثر من خمسمائة ورقة .

٤٢ — كتاب أخبار المُحْتَضَرين . نحو مائة ورقة . [لم يذكره آبن النديم] . عن ("إنباه الرواة")

[والكتب الآتية قد آنفرد بذكرها آبن النديم ، فأضفناها عنه إلىٰ هذه القائمة]

٤٣ — كتاب شعر حاتم الطائىّ .

٤٤ — كتاب أخبار عبد الصمد بن المعذّل . (كرر ذكره فى موضعين) .

٤٥ — كتاب ذمّ الحجاب .

٤٦ — كتاب أخبار أبى عبد الله محمد بن حمزة العلوىّ .

٤٧ — كتاب أخبار ملوك كِندة .

٤٨ — كتاب أخبار أبى تمّام .

٤٩ — كتاب أخبار أبى حنيفة النعمان بن ثابت .

٥٠ — كتاب أخبار شعبة بن الحجاج .

٥١ — كتاب ذمّ الدنيا .

٥٢ — كتاب نسخ العهود إلى القضاة .

٤

اِبن عُلَيّـــل

الحسن بن عُلَيّل بن الحسين بن عليّ بن حبيش بن سعد أبو عليّ العَنَزِيّ، الأديب اللغويّ الأخباريّ، صاحب النوادر عن العرب .

روىٰ عن يحيي بن مَعين، وهُدْبَة بن خالد، وأبي خيثمة زهير بن حرب، وعبد الله ٱبن مروان بن معاوية، وقعنب بن المحور الباهليّ، وأبي الفضل الرياشيّ .

روىٰ عنه قاسم بن محمد الأنباريّ وغيره .

وكان صدوقا .

وٱسم أبيه عليّ، ولقبه عُلَيّل، وهو الغالب عليه .

وله شعر، منه :

كلُّ المحبين قد ذَمُّوا السُّهادَ وقد * قالوا بأجمعهم : طُوبىٰ لمن رقدا !

وقلتُ : ياربِّ، لا أهوى الرُّقادَ ولا * أَلْهُو بشيء سوىٰ ذكرى له أبدا !

إن نمتُ، نام فؤادى عن تذكُّره، * وإن سَهِرتُ، شكا قلبي الذى وجدا !

مات رحمه الله فى سلخ المحرم أو صفر سنة ٢٩٠ بِسُرَّ مَنْ رَأَى .

مما رأيته من تصنيفه — وهو بخطه، وملكته، ولله الحمد — كتاب النوادر .

(عن "إنباه الرواه" للقفطيّ)

٥

الجواليــــقيّ

موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر، [أبو منصور][1]. من ساكني دار الخلافة،

إمام في اللغة، والنحو، والأدب. وهو من مفاخر بغداد.

قرأ الأدب علىٰ أبي زكريا يحيىٰ بن عليّ الخطيب التبريزيّ، ولازمه، وتلمذ له، حتّى برع في فنه. وهو متدين، ثقة، غزير الفضل، وافر العقل، مليح الخط، كثير الضبط. [وروىٰ عنــه السمعانيّ وٱبن الجوزيّ وتاج الدين الكنديّ وهو حُجّة في اللغة][1].

صنف التصانيف، وٱنتشرت عنه، مثل: شرح أدب الكاتب، والمُعرَّب، وتتمة درّة الغوّاص، [وكتاب العروض][1] إلىٰ أمثال ذلك.

وخطه مرغوب فيه، يتنافس الناس في تحصيله والمغالاة له.

[وكان يختار في بعض مسائل النحو مذاهب غريبة. وكان في اللغة أمثل منــه في النحو][2].

وكان إماما للإمام المقتفي، يصلّي به [الصلوات الخمس][1].

وجرتْ له مع ٱبن التلميذ، الطبيب، حكايةٌ عنده. وهو أنه لمـا حضر للإمامة بالمقتفي، ودخل عليه أوّل دَخلة، فما زاده أنْ قال: "السـلام علىٰ أمير المؤمنين ورحمة الله!" فقال له ٱبن التلميـذ، وكان قائمـا، وله إدلال الصحبة، والخدمة بالذات: "ما هكذا يُسَلَّم علىٰ أمير المؤمنين، يا شيخ!" فلم يُقْبِل ٱبن الجواليقيّ عليه،

(١) الزيادة عن "الوافي بالوفيات" الموجودة قطعة منه بخط المؤلف في خزانة صديق المفضال أحمد تيمور باشا.

(٢) الزيادة عن ٱبن فضل الله العمري، صاحب "مسالك الأبصار في ممالك الأمصار".

وقال للمقتفى : " يا أمير المؤمنين! سلامى هــذا هو ما جاءت به السنة النبوية ! "
وأسند له خبرا فى صورة السلام . ثم قال : يا أمير المؤمنين ! لو حلف حالفٌ أن
نصرانيا أو يهوديا لم يصل إلىٰ قلبه نوع من أنواع العلم على الوجه ، لم تلزمهُ كفَّارة
الحنث، لأن الله ختم علىٰ قلوبهــم . ولن يُفَكَّ ختم الله إلا بالإيمــان[1] . فقال له :
صدقتَ وأحسنتَ فيما فعلتَ . وكأنما ألْقَمَ[2] آبنَ التلميذ حجرًا، مع أنه كان ذا فضل
ومشاركة .

وسمع آبن الجواليقىّ مـن شيوخ زمانه ، وأكْثَرَ . وأخذ الناس عنه علما جمًّا
[ونوادره كثيرة[3]] .

وكان مولده فى سنة ٤٦٦ . وتوفى رحمه الله يوم الأحد الخامس عشر من المحرّم
ســنة ٥٣٩ . ودفن من يومه بباب حرب . وصلّى عليــه قاضى القضــاة الزينبىّ
بجامع القصر .

[ومن شعره، على ما نسب إليه (وقيل إنه لآبن الخشاب) :

وَرَدَ الورىٰ سَلسالَ جودِك فآرْتَوَوْا، * ووقفتُ خلف الوِرْد، وقفــةَ حائمِ،
حيرانَ أطلبُ غفــلةً مـن واردٍ * والوِردُ لا يزداد غـــير تزاحُـــمِ[4]] .

[ولبعض شعراء عصره فيه وفى المغربىّ مفسر المنامات وذكرها فى الخريدة لحيص
بيص هكذا وجدتها فى مختصر الخريدة للحافظ :

(١) فى الأصل : " ولن يقل ختم الله إلا الايمان ". [وهو مسخ من الناسخ. والتصحيح عن آبن خلكان وعن "الوافى"] .

(٢) فى الأصــل : ألجم . وكذلك فى آبن خلكان . [والصواب ما وضعناه فى المتن ، كما يقتضيه الذوق ومتن اللغة . وهو كذلك فى " الوافى"] .

(٣) الزيادة عن آبن فضل الله العمرى ، صاحب "مسالك الأبصار فى ممـالك الأمصار" .

(٤) الزيادة عن الوافى بالوفيات . (بالخزانة التيمورية) .

كل الذنوب ببلدتى مغفورة * إلا اللذين تعاظما أن يُغْفَرا .
كون الجواليقىّ فيهـا ملقيا * أدبا وكون المغربىّ معبِّرا .
فأسير لكنته تمل فصاحة * وغفول فطنتة تعبر عن كرا](١) .

قال أبو محمد إسماعيل بن موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر الجواليقىّ (وكان أسنّ أولاد أبيه)(٢) : كنتُ فى حلْقة والدى، أبى منصور موهوب بن أحمد، يوم جمعةٍ بعد الصلاة بجامع القصر الشريف، والناس يقرءون عليه . فوقف عليه شابٌّ، وقال : ياسيدى، قد سمعت بيتين من الشعر ولم أفهم معناهما، وأريد أن تسمعهما وتعرّفنى معناهما . فقال : قل ! فأنشد :

وَصْلُ الحبيبِ جنانُ الخُلْدِ، أسكنُها، * وهجـرُه النارُ، يصلينى به النـارا .
فالشمس بالقوس أمستْ وَهْى نازلةٌ * إن لم يزرنى، وبالجوزاء إن زارا .

فلما سمعهما والدى، قال : يابُنَىّ، هـذا شيء من معرفة علم النجوم وتسييرها، لا من صنعة أهل الأدب . فانصرف الشاب من غير أن يحصل له ما أراده .

فاستحىٰ والدى من أن يُسأل عن شيء ليس عنده منه علم . ونهض وآلىٰ علىٰ نفسه أنْ لا يجلس فى موضعه ذاك حتّى ينظر فى علم النجوم، ويعرف تسيير الشمس والقمر . ونظر فى ذلك، وحصّل معرفته بحيث إذا سئل عن شيء منـه أجاب . [ثم جلس](١) .

[قال أبو محمد إسماعيل](١) : ومعنى البيت الثانى منهما الذى فيه السؤال، أن الشمس إذا نزلت بالقوس، يكون الليل فى غاية الطول؛ وإذا كانت بالجوزاء، كان فى غاية القِصَر . فكأنه يقول : إذا لم يزرنى، فالليل عندى فى غاية الطول؛ وإن زارنى، كان فى غاية القصر .

(عن "إنباه الرواه" للقفطىّ)

(١) الزيادة عن ابن خلكان . (٢) فى "الوافى بالوفيات" : أنجب .

٦

ابن ناصر السلامىّ

محمد بن ناصر بن محمد بن علىّ بن عمر السلامىّ ، أبو الفضل، ساكن درب الشاكرية ببغداد، إحدىٰ محالّ الشرقية . حافظ الحديث، متقن، له حظ كامل من اللغة . قرأ الأدب علىٰ أبى زكريا يحيىٰ بن علىّ الخطيب التبريزىّ . وكان خبيرا برجال الحديث فى زمانه، يتكلم فيهم من طريق التجريح والتعديل . وله خط فى غاية الصحة والإتقان، كثير البحث عن الفوائد وإثباتها . روى الناس عنه وأكثروا . وسئل عن مولده، فقال : فى ليلة السبت الخامس عشر من شعبان سنة ٤٦٧ وجدّه لأمّه أبو حكيم الخبرىّ الفرضىّ . ويقال : إن أباه كان أحسن شباب بغداد فى زمانه ، وإن الخطيب أحمد بن علىّ بن ثابت كان يميل إليه ، لحسنه . وقيل إن ولده هذا كان يعرف ذلك، وربما قاله ، ووصفه بالحسن مع الصيانة (١) . وقيل له يوما : إن الخطيب أحمد ابن علىّ بن ثابت كان يميل إلى ابن خيرون لجماله ، فقال : كان ميله إلىٰ أبى أكثر.

أوّل سماعه من أبى طاهر بن أبى الصقر فى سنة ٤٧٣ ، ومات رحمه الله ليلة الثلاثاء الثامن عشر من شعبان سنة ٥٥٠ ، وأُخرج من الغد ، وصُلِّىَ عليه بالقرب من جامع السلطان، ثلاث مرات ،وعُبر به إلىٰ جامع المنصور، فصُلى عليه . ثم حمل إلى الحربية، فصُلى عليه بها . ودفن بباب حرب تحت السدرة بجنب أبى منصور بن الأنبارى الواعظ .

(عن ''إنباه الرواه'' للقفطىّ)

---

(١) فى الأصل : الصبابة .

٧

إسماعيل بن الجواليقىّ

إسماعيل بن موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر الجواليقىّ ، أبو محمد بن أبى منصور اللغوىّ .

شيخ فاضل، له معرفة بالأدب ، حافظ للقرآن الكريم، وَقُور، صاحب سكينة وسَمْتٍ حسن وطريقةٍ حميدة .

وكان له خدمة وآختصاص بدار الخلافة ، فى أيام المستضىء، يؤُمّ بباب الحجرة الشريفة .

قرأ الأدب علىٰ أبيه، وسمع الحديث من غيره من مشايخ زمانه، وأقرأ الناس العربية بعد أبيه . وحدَّث فسمع الناس منه .

كان مولده فى شعبان سنة ٥١٢ . وتوفى يوم الجمعة بعد صلاة العصر الخامس عشر من شوّال سنة ٥٧٥ . وصُلّى عليه يوم السبت سادس عشره بجامع القصر . وحُمل إلى الجانب الغربىّ، فدفن بباب حرب عند أبيه .

(عن "إنباه الرواه" للقفطىّ)

٨

إسحاق بن الجواليقىّ

إسحاق بن موهوب بن محمد بن الخضر الجواليقىّ، أبو طاهر بن أبى منصور، أخو إسماعيل .

شارك أخاه فى السماع والأدب. وروى عنه الناس وتصدّر للإفادة . وكان أصغر من أخيه إسماعيل .

ولد فى شهر ربيع الأوّل سنة ٥١٧ . وتوفى يوم الأربعاء حادى عشر شهر رجب سنة ٥٧٥ وصُلِّىَ عليه يوم الخميس ثانى عشره . وحمل إلى مقبرة باب حرب، ودفن عند أبيه .

("إنباه الرواه" للقفطى)

الفهارس التحليلية

و

تكملة أسماء الأصنام

الفهرس التحليليّ الأوّل

ديانات العـــرب

الفهرس التحليلىّ الثانى

البيـــوت المعظمة عند العـــرب

الفهرس التحليلىّ الثالث

الأصنامْ الواردة فى كتاب آبن الكلبىّ

———

تكملة

بأسماء الأصنام والبيوت المعظمة عند العرب
التى لم يذكرها ابن الكلبى

جمعها محقق هذا الكتاب

تـــكملة

جمعها محقق هـــذا الكتاب

متضمنة لأسمـاء الأصنام والبيوت المعظمة عند العرب

التى لم يذكرها ٱبن الكلبيّ فى كتابه هذا

آزر — (صنم) كان تارح أبو إبراهيم (عليه السلام) سادنا له علىٰ ما قاله بعض المفسرين . وروى عن مجاهد فى قوله تعالىٰ "آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا" قال : لم يكن بأبيــه ، ولكن آزر ٱسم صنم ، فوضعه نصب على إضمـار الفعل فى التلاوة كأنه قال : وإذ قال إبراهيم أتتخذ آزر إلها ، أتتخذ أصـــناما آلهة . وقال الصغانى : التقدير أتتخذ آزر إلهـا ، ولم ينتصب بأتتخذ الذى بعده لأن الاستفهام لا يعمل فيما قبله ولأنه قد ٱســتوفىٰ مفعوليه . (عن تاج العروس)

الأسحم — صنم أسود . قال الجوهريّ : والأسحم فى قول الأعشى :

رضيعى لبان ثدى أم تحالفا

بأسحم داج عوض لا نتفرق

(عن تاج العروس)

الأشهل — صنم . ومنه بنو عبد الأشهل لحىّ من العرب . (عن تاج العروس)

الإلاهة — الأصنام . هكذا فى سائر النسخ [أى نسخ القاموس] والصحيح بهــذا المعنى الآلهة بصــيغة الجمع وبه قرئ قوله تعـالى "ويذرك وآلهتك" وهى القراءة المشهورة . قال الجوهرى : وإنمـا سميت الآلهة الأصنام ، لأنهم ٱعتقدوا أن العبادة تحق لها ، وأسماؤهم تتبع ٱعتقاداتهم ، لا ما عليه الشىء فى نفسه . فتأمل ذلك .

(عن تاج العروس)

أوال — صنم لبكر وتغلب ٱبنى وائل .

(عن تاج العروس)

البجة — صنم كان يعبد من دون الله (عز وجل)

(عن تاج العروس ونهاية ٱبن الأثير)

بس — بيت لغطفان . بناه ظالم بن أسعد لمـا رأىٰ قريشا يطوفون بالكعبة ويسعون بيـــن الصفا والمروة . فذرع البيت ، وأخذ حجرا من الصفا وحجرا من المروة . فرجع إلىٰ قومه ، فبنىٰ بيتـا علىٰ قـــدر البيت ، ووضع الحجرين ، فقـال : هـــذان الصفا والمروة . وٱجتزأ به عن الحج . فأغار زهير بن جناب الكلبيّ فقتل ظالمـا وهدم بناءه . (عن تاج العروس)

بعل — آسم صنم كان من ذهب (لقوم إلياس عليه السلام) هذا هو الصواب ، ومثله فى نسخ الصحاح ويؤيده قوله تعالى "وإن إلياس لمن المرسلين إذ قال لقومه ألا تتقون أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين" وفى نسخة شيخنا لقوم يونس (عليه السلام) ومثله فى كتاب المجرد لكراع . وقال مجاهد فى تفسير الآية : أى أتدعون إلها سوى الله : وقال الراغب وسمى العرب معبودهم الذى يتقربون به إلى الله بعلا لآعتقادهم الآستعلاء فيه (عن تاج العروس)

البعيم — صنم والتمثال من الخشب ، والدمية من الصبغ كذا فى النسخ [أى نسخ القاموس] والصواب من الصمغ . (عن تاج العروس)

باجر — صنم . (عن تاج العروس)

بيت الربة — هو البيت الذى بنى على اللات . (عن تاج العروس)

الجبت — كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر ونحو ذلك . وقال الشعبى فى قوله تعالى : "ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت" قال : الجبت السحر، والطاغوت الشيطان وعن آبن عباس : الطاغوت كعب بن الأشرف والجبت حيي بن أخطب . وفى الحديث "الطيرة والعيافة والطرق من الجبت" (عن تاج العروس)

الجبهة — فى الحديث صنم كان يعبد فى الجاهلية . (عن آبن سيده) (عن تاج العروس ونهاية آبن الأثير)

جُريش — كزبير . صنم كان فى الجاهلية : هكذا فى سائر النسخ [أى نسخ القاموس] وهو غلط والصواب أنه كأمير كما ضبطه الصاغانى والحافظ وزاد الأخير: "وإليه نسب عبد جريش المذكور والد عبد قيس" فتأمل . (عن تاج العروس)

الجلسد — باللام ، آسم صنم كان يعبد فى الجاهلية وذكره الجوهرى فى ترجمة جسد على أن اللام زائدة ، قال الشاعر :

فبات يجتاب شقارىّ كما
يَبْقُر من يمشى إلى الجلسد

(عن تاج العروس)

جهار — صنم كان لهوازن . (عن تاج العروس)

الدار — صنم سمى به عبد الدار بن قصى بن كلاب أبو بطن . (عن تاج العروس)

الدوار — آسم صنم ، ويخفف وهو الأشهر . قال الأزهرى : وهو صنم كانت العرب تنصبه ، يجعلون موضعا حوله يدورون به . وآسم ذلك الصنم والموضع "الدوار" . ومنه قول آمرئ القيس :

فعنّ لنا سرب كأنّ نعاجه
عذارى دوار فى ملاء مذيل .

أراد بالسرب ، البقر ونعاجه إناثه . شبهها فى مشيها وطول أذنابها بجوار يدرن حول صنم وعليهن الملاء المذيل أى الطويل المهدب . قال شيخنا : وقيل إنهم كانوا يدورون حوله أسابيع كما يطاف بالكعبة . ونقل الخفاجىّ عن ابن الأنبارىّ جارة كانوا يدورون حوطها تشبيها بالطائفين بالكعبة . ولذا كره الزمخشرىّ وغيره أن يقال . دار بالبيت . بل يقال : طاف به .

(عن تاج العروس)

الربة — هى اللات فى حديث عروة بن مسعود الثقفى ، لما أسلم وعاد إلىٰ قومه ، دخل منزله فأنكر قومه دخوله قبل أن يأتى الربة يعنى اللات وهى الصخرة التى كانت تعبدها ثقيف بالطائف وفى حديث وفد ثقيف كان لهم بيت يسمونه الربة يضاهون [به] بيت الله ، فلما أسلموا هدمه المغيرة . (عن تاج العروس)

الربة — كعبة كانت بنجران لمذحج و بنى الحرث بن كعب . (عن تاج العروس ، ونهاية ابن الأثير)

ذو الرجل — صنم حجازى . (عن تاج العروس)

الزور — كل ما يتخذ ربا و يعبد من دون الله تعالىٰ كالزون بالنون . وقال أبو سعيد : الزون الصنم . وقال أبو عبيدة كل ما عبد من دون الله فهو زور : وقال السيد مرتضى شارح القاموس : و يقال إن الزور صنم بعينه كان مرصعا بالجوهر فى بلاد الداور . (عن تاج العروس)

(وهـذا اللفظ الأخير من ضمن الأغاليط الكثيرة الواقعـة فى طبعة تاج العروس وصوابه الداور بفتح الواو قبل الراء كما يشهد به ياقوت (ج ٢ ص ٥٤٢) وقد وصف لنا الصنم بأنه من ذهب : وعيناه ياقوتتان ، وكان فوق جبل يسمى جبل الزون ، وقال إن عبد الرحمن بن سمرة ابن حبيب بعد أن فتح ناحية سجستان فى أيام عثمان بن عفان ، سار إلىٰ أرض الداور وحصر أهلها فى جبل الزون ، ثم صالحهم علىٰ عدة من معه من المسلمين ثمانية آلاف ، وأنه دخل على الصنم فقطع يديه وأخذ الياقوتتين ، ثم قال للرزبان دونكم الذهب والجواهر فإنما أردت أن أعلمك أنه لا ينفع ولا يضر) .

الزون — بالضم الصنم وما يتخذ إلها و يعبد من دون الله كالزور ، وأنشد الجوهرى لجرير :

يمشى بها البقر الموشىّ أكرعه
مشى الهرابذ تبغى بيعة الزون

وهو بالفارسية ژون بشم الزاى الشين . قال حميد :

* ذات المجوس عكفت للزون *

الزون — (الموضع تجمع الأصنام فيه وتنصب وتزين) قال رؤبة :

* وهنانة كالزون يجلى صنمه *

(عن تاج العروس ، وشفاء الغليل للخفاجى)

الشارق — صنم كان فى الجاهلية . وبه سموا عبد الشارق . (عن تاج العروس)

الشمس — صنم قديم ، قال صاحب التاج : إن ابن الكلبيّ ذكره [وليس له ذكر فى كتاب الأصنام فلعل ابن الكلبيّ أشار إليه فى كتاب آخر] وقد سمت العرب عبد شمس ، وهو بطن من قريش قيل سموا بذلك الصنم ، وأوّل من تسمّى به سبأ ابن يشجب . (عن تاج العروس)

صدا — صنم لقوم عاد . (عن مروج الذهب للسعودى طبع باريس ج ٣ ص ٢٩٥)

صمودا — صنم لقوم عاد . (عن مروج الذهب للسعودى طبع باريس ج ٣ ص ٢٩٥)

الضمار — صنم عبده العباس بن مرداس السلمى ورهطه . (عن تاج العروس)

ضيزن — صنم ، ويقال الضيزنان صنمان للمنذر الأكبر كان اتخذهما بباب الحيرة ليسجد لهما من دخل الحيرة امتحانا للطاعة .

(عن تاج العروس)

الطاغوت — اللات والعزى والأصنام وكل ما عبد من دون الله . والشيطان والكاهن وكل رأس ضلال .

يقال للصنم طاغوت وما يزين لهم أن يعبدوه من الأصنام هى طاغية دوس وخثعم أى صنمهم ومعبودهم والطواغيت بيوت الأصنام .

(عن تاج العروس)

العبعب — صنم لقضاعة ومن داناهم : وقد يقال بالغين المعجمة ، وربما سمى العبعب موضع الصنم . (عن تاج العروس ، وانظر الغبغب)

العتر — الصنم يُعتر له .

قال زهير :

فزل عنها وأوفى رأس مرقبة
كناصب العتر دمى رأسه النسك .

(عن تاج العروس)

عَوْض — اسم صنم لبكر بن وائل ، وبه فسر ابن الكلبيّ قول الأعشى

حلفت بمائرات حول عوض
وأنصاب تركن لدى السعير

قال : والسعير اسم صنم كان لعنزة خاصة ، كما فى الصحاح . قال الصاغانى : ليس البيت للأعشى وإنما هو لرشيد بن رميض العنزى .

(عن تاج العروس ، وانظر الفهرس الثالث تحت كلمة سعير) .

العوف — صنم . (عن تاج العروس)

الغبغب — صنم كان يذبح عليه فى الجاهلية ، قيل : هو حجر ينصب بين يدى الصنم كان لمناف مستقبل ركن الحجر الأسود ، وكانا اثنين ، قال ابن دريد : وقال قوم : هو العبعب بالمهملة .
(عن تاج العروس ، وانظر العبعب)

كُثْرَى — صنم لجديس وطسم . كسره نهشل بن الربيس (بن عرعرة) ولحق بالنبيّ (صلى الله عليه وسلم) فأسلم . وكتب له كتابا ، قال عمرو بن صخر بن أشنع :

حلفت بكثرى حلفة غير برة
لتستلبن أثواب قيس بن عازب
(عن تاج العروس)

الكسعة — اسم صنم كان يعبد .

(عن تاج العروس)

الكعبات — أو ذو الكعبات بيت كان لربيعة، كانوا يطوفون فيه. (عن تاج العروس)

المحرق — صنم لبكر بن وائل كان بسلمان. (عن تاج العروس)

وسلمان موضع. (أنظر ياقوت ج ٣ ص ١٢١)

المدان — صنم، وبه سمى عبد المدان، وهو أبو قبيلة من بنى الحرث، منهم علىّ بن الربيع ابن عبد الله بن عبد المدان الحارثى المدانى، ولى صنعاء أيام السفاح. وعبد المدان اسمه عمرو، وعبد الله ابنه هذا كان يسمى عبد الحجر، له وفادة، فسماه النبىّ (صلى الله عليه وسلم) عبد الله. (عن تاج العروس)

مرحب — صنم كان بحضرموت اليمن، وذو مرحب ربيعة بن معد يكرب، كان سادنه أى حافظه. (عن تاج العروس)

منهب — صنم ذكره الجاحظ فى التربيع والتدوير صفحة ١٠٤.

النصب — كل ما عُبد من دون الله تعالىٰ، والجمع النصائب وأنصاب. وكانوا يعبدون الأنصاب، وهى حجارة كانت حول الكعبة، تُنصب فيُهَلّ عليها ويُذبح لغير الله تعالىٰ. وقال القُتَيبىّ: "النصبُ صنمٌ أو حجرٌ. وكانت الجاهلية تنصبه، تذبح عنده فيحمرُّ الدمُ[1]. ومنه حديث أبى ذرّ فى إسلامه. قال: فخرجتُ مغشيًّا علىّ ثم ارتفعتُ كأنى نصبٌ أحمرُ. يريد أنهم ضربوه حتّى أدموه فصار كالنصب المحمرّ بدم الذبائح" (ملخصا عن تاج العروس)

الهبا — صنم لقوم عاد. (عن مروج الذهب للمسعودىّ [طبع باريس ج ٣ ص ٢٩٥])

ذات الوَدَع — هكذا فى النسخ [أى نسخ القاموس] والصواب بالسكون، الأوثان ويقال: هو وثن بعينه، وقيل سفينة نوح (عليه السلام) وبكل منهما فسر قول عدىّ بن زيد العبادىّ:

كلا يمينا بذات الودع لو حدثت
فيـكم وقابل قبر المـاجد الزارا

الأخير قول ابن الكلبىّ قال: يحلف بها وكانت العرب تقسم بها وتقول بذات الودع. (عن تاج العروس)

يَاليل — صنم أضيف إليه كعبد يغوث وعبد مناة وعبد ودّ وغيرها. (عن تاج العروس)

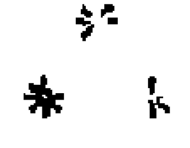
---

(١) فى هامش "تاج العروس" عبارة كتبها المصحح فى هذا الموضع تفيد أن قوله: "فيحمر الدم" بخط السيد مرتضى. ثم قال المصحح: ولعله "فيحمّرُه الدمُ" أو "فيحمرُّ بالدم" [وهذا التصويب هو الصواب].

﴿ تمت ﴾

laisse beaucoup à désirer pour la méthode, la coordination des détails et particularités qui devaient figurer ensemble dans un seul et même article. En effet, les renseignements sont souvent éparpillés sans lien, et même répétés : ce que semble expliquer facilement le système suivi par ce fécond auteur qui "parlait" son cours improvisé, suivant les bonheurs de sa mémoire et de son inspiration. Cela n'empêche pas les Arabes et les Orientalistes de trouver dans ce livre une double valeur pour l'étude du paganisme et pour la philologie.

"Avant de clore ce paragraphe, une réserve s'impose à l'adresse du respecté Nöldeke, doyen des Orientalistes. Il aurait déclaré qu'il ne mourrait pas avant d'avoir vu la publication du livre d'Ibn el Kalbî. S'il tient à réaliser sa prophétie, je retarderai indéfiniment mon édition. Sinon, je lui demanderai respectueusement de vouloir bien reporter son vœu sur quelque autre *ouvrage* actuellement perdu."



J'ai hésité à livrer mon édition au public jusqu'au jour où mon savant ami le professeur Hess m'a donné l'assurance que le vénérable Nöldeke avait accédé au désir que j'ai exprimé devant le Congrès d'Athènes.

J'espère qu'il voudra bien fixer son choix sur un عنقاء مغرب, par exemple la *Biographie du Prophète* par Mohammed Ibn Is-hâq ou le الإكليل de Hamdâni, deux perles rares entre les plus rares qui hantent mon esprit jusque dans mes songes.

Ahmed Zéki Pacha

Le Caire, Novembre 1913.

"Comme il s'agissait de faire une édition nationale et de présenter sous les meilleurs auspices une des plus belles primeurs de l'œuvre de la Renaissance des Lettres Arabes entreprise par le Gouvernement Egyptien, on comprend aisément que le présent travail devait être l'objet d'un soin jaloux. J'espère avoir obtenu un résultat satisfaisant.

"Je suis heureux de pouvoir dire qu'après des recherches patientes et scrupuleuses, j'ai rectifié mes textes l'un par l'autre et arrêté enfin la bonne version, tout en faisant des renvois au bas de la page où les autres variantes sont fidèlement indiquées.

"Qu'il me soit permis d'ouvrir ici, à ce propos, une parenthèse. A mon avis, le choix des mots est en pareil cas bien plutôt une question d'intuition du génie de la langue qu'une question de judicieuse critique. Or, précisément les orientalistes européens, auxquels je rends du reste le plus sincère hommage, renvoient parfois au bas de la page le mot commandé au contraire par le contexte, et ce pour la raison tout à fait spécieuse qu'il ne figure pas dans tel manuscrit qu'ils auront adopté pour base de leur édition.

"Par ailleurs, j'ai pensé devoir rectifier certaines erreurs de prononciation commises par Yâqoût dans ses extraits, erreurs imputables, soit à son copiste, soit à son éminent éditeur Wustesfeld (1), soit au typographe.

"J'ai réuni d'autre part les noms de certaines idoles qui ont été omises par Ibn el Kalbî. Ces noms sont groupés par ordre alphabétique dans un *supplément* placé à la suite des index analytiques.

"Je dois faire ici une remarque. Sans chercher du tout à dénigrer le talent incontestable de l'auteur arabe, je constate qu'il est facile de s'apercevoir que la rédaction d'Ibn el Kalbî

(1) Je lui rends d'ailleurs un hommage enthousiaste dans mes prolégomènes arabes.

puis Baghdâdî. Le premier a emprunté presque les deux tiers de l'ouvrage, qu'il a éparpillés dans son Dictionnaire géographique, suivant l'ordre alphabétique des articles traités, en indiquant fidèlement sa source et en y ajoutant quelquefois des informations complémentaires. Le second, au contraire, se borne à un très court résumé.

“Aujourd'hui, je puis annoncer que j'ai eu la rare fortune d'acheter un fort beau manuscrit que j'ai payé son pesant d'or: trente petites feuilles pour trente livres sterling ! C'est une copie exécutée directement sur celle du savant philologue Abou Mansoûr el Djawâlîqî, dont l'autographe a été utilisé par Yâqoût. Mon manuscrit est entièrement vocalisé et soigneusement revu et collationné. Dans certains passages même, le mot *Sahha* صح “*reconnu exact*” se trouve répété deux fois, ce qui indique une double collation ou tout au moins une révision consciencieuse. Cependant, quelques points-voyelles et quelques mots ont été reproduit d'une façon erronée.

“J'ai collationné mon texte sur Yâqoût et Baghdâdî, et aussi sur notre contemporain de Baghdâd, el Cheikh Mahmoûd Choukri el Âloûssî, qui dans son livre intitulé بلوغ الأرب في أحوال العرب, a reproduit, en l'abrégeant encore, le résumé fait par son illustre devancier. J'ai eu recours, en maintes circonstances, à un grand nombre d'auteurs classiques, dont les œuvres ont déjà été imprimées ou restent encore à l'état de manuscrit.

“Je note en passant que l'œuvre de Yâqoût a servi de thème au savant allemand Wellhausen pour rédiger en allemand ses “*Survivances du paganisme arabe*,” ouvrage remarquable que j'ai fait traduire partiellement en français par le professeur Brönnle, afin d'avoir ainsi à ma disposition tous les matériaux qui pouvaient être de quelque utilité pour la préparation de mon édition actuelle.

PRÉFACE.

Les personnes qui s'intéressent à l'étude des idoles chez les Arabes trouveront dans les prolégomènes arabes, placés d'autre part, en tête du présent volume, une foule de renseignements documentaires et d'observations critiques, sur l'auteur et sur ses productions (1), notamment sur l'ouvrage que je présente aujourd'hui au monde savant.

J'estime cependant qu'il serait utile de reproduire ici un extrait du Mémoire que j'ai présenté au XIVme Congrès International des Orientalistes, réuni à Athènes au mois d'avril 1912 :

LIVRE DES IDOLES.

"Pour le *Kitâb el Asnâm* d'Ibn el Kalbî, on cherchait en vain depuis longtemps un manuscrit intégral de cet auteur classique de la première heure. Mais on était réduit à quelques extraits, cités dans des œuvres postérieures.

"Les biographes du Prophète, ainsi qu'un grand nombre d'auteurs classiques, nous entretiennent souvent de ces idoles et du paganisme chez les Arabes, en se référant quelquefois à l'autorité d'Ibn el Kalbî ou de son devancier Ibn Is-hâq, ou en omettant complètement de nous renseigner sur la source où ils ont puisé leur documentation.

"Les savants auxquels nous devions la conservation d'une très grande partie du *Kitâb el Asnâm* sont d'abord Yâqoût,

---

(1) J'ai consacré le premier appendice à la reproduction de la liste bibliographique des œuvres d'Ibn el Kalbî d'après les renseignements puisés dans le grand (dictionnaire) de Safadi (encore inédit) et le *Kitâb el Fihrist*.

IBN EL KALBI.

LE LIVRE DES IDOLES

(*KITAB EL ASNAM.*)

TEXTE ARABE

PUBLIÉ POUR LA PREMIÈRE FOIS D'APRÈS LE MANUSCRIT UNIQUE
DE LA BIBLIOTHÈQUE ZEKI PACHA
ACCOMPAGNÉ D'UNE PRÉFACE EN FRANÇAIS
ET ENRICHI DE NOTES CRITIQUES

PAR

AHMED ZEKI PACHA

[2ME ÉDITION.]

LE CAIRE
IMPRIMERIE BIBLIOTHÈQUE ÉGYPTIENNE
1924



LE LIVRE DES IDOLES

(Kitâb el Asnâm)

